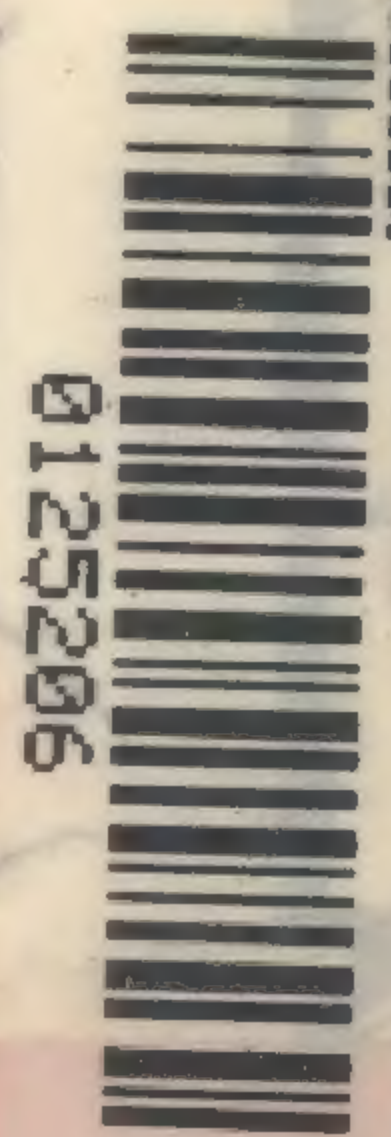
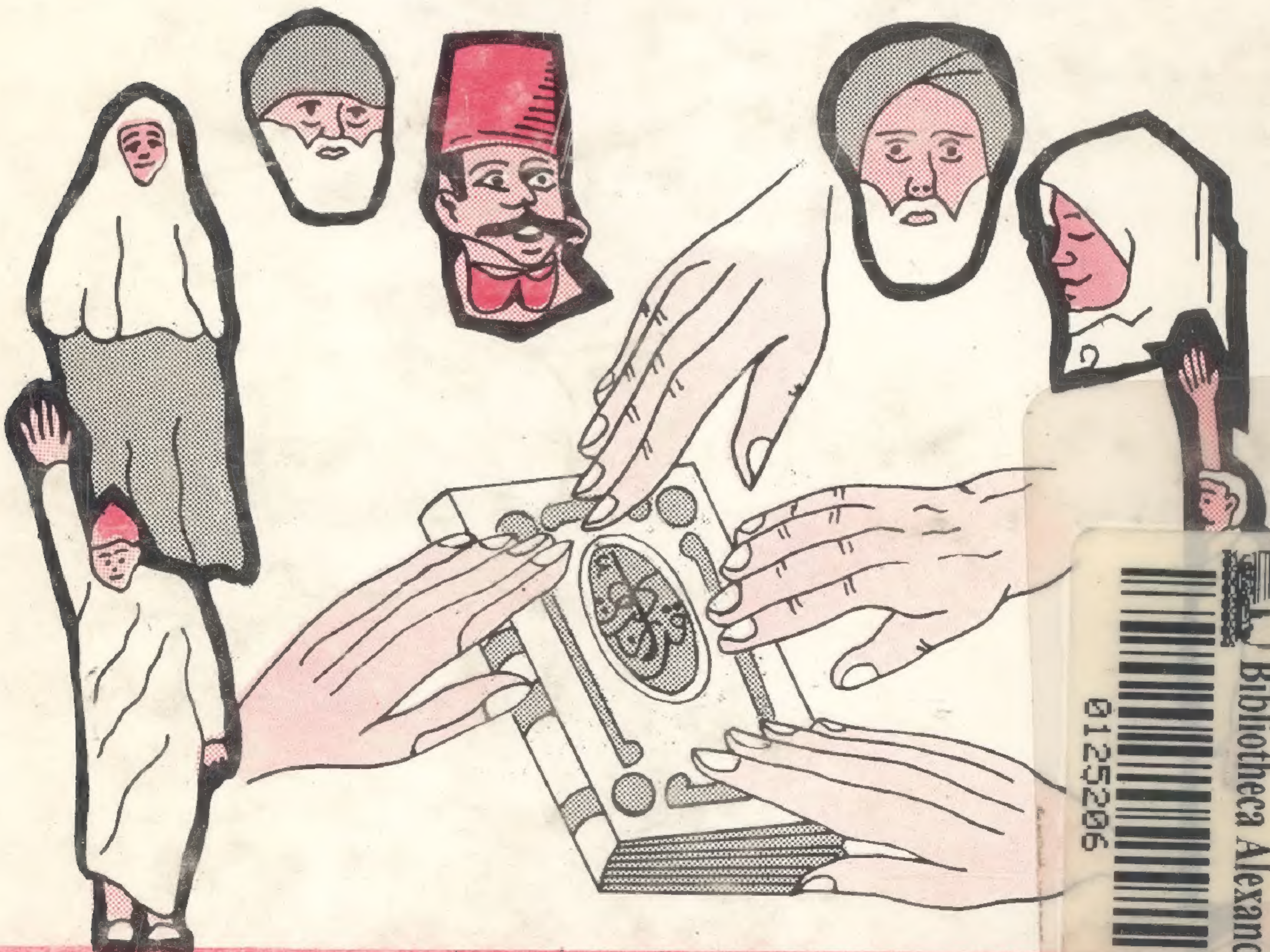


« رملى كابل »
أحمد صدق بن عبد الرحمن

الْبَيْعَةُ

فى النظام السّياسى الإسلامى

وتطبيقاتها فى الحياة السّياسة المعاصرة



Bibliotheca Alexandrina

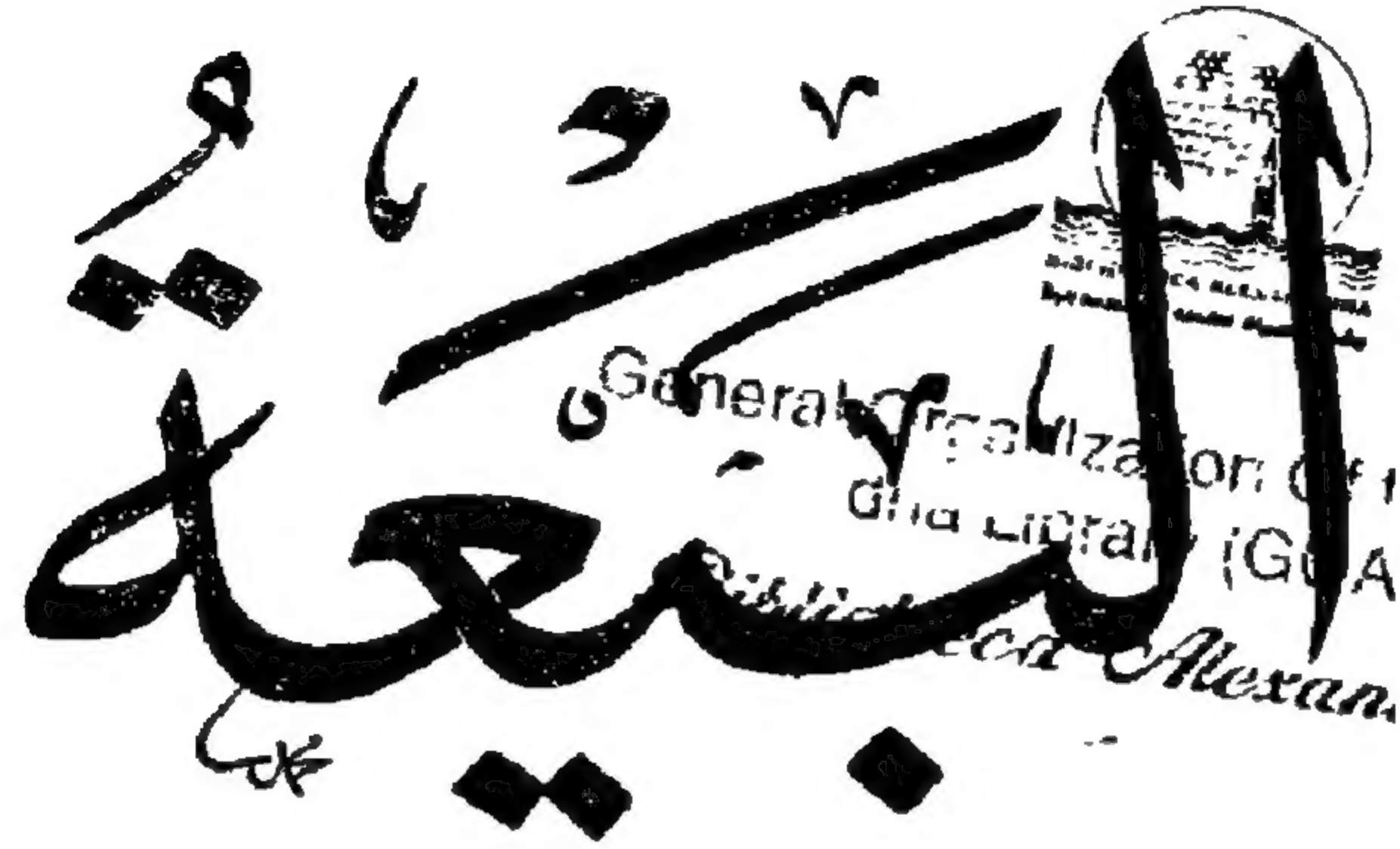
مكتبة هدى

الناشر: مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - عابدين

القاهرة ت: ٣٩١٧٤٧٠

« رملى كابل »
أحمد صدى عبد الرحمن



فى النظم السىاسى الإسلامى وتطبيقاتها فى الحياه السىاسية المعاصرة

رسالة ماجستير - بدرجة الامتياز
فى العلوم السىاسية
جامعة ام درمان الاسلامية

الناشر
مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - عابدين
القاهرة - تليفون ٣٤١٧٤٧٠

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

جميع الحقوق محفوظة

دار التوفيق للنشر
للطباعة والجمع الأدبي
الأنقرة، ٣ صينيات المرسلي
مبنى جامع العلماء

ت : ٩٢٥٣٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ
فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ
اللَّهُ فَمِثْرُتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ ﴾ سُورَةُ الْفَتْحَةِ

﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّهُ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَرَّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ ﴾

(سورة التوبة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إهداء

الى العلماء ورثة الأنبياء •

والى الاخوة والأحباب فى الله وكل المؤمنين الذين يسرون على الطريق الى جماعة المسلمين •

والى المسلمين المجاهدين وكل المقاتلين الذين يبايعون الله على اقامة الخلافة الاسلامية العالمية •

والى الذين يدرسون المنهج الاسلامى الربانى العالمى لاقامة شريعة الله فى ارضه •

والى أمى وأبى وكل الأمهات والآباء الذين يحبون ان يروا أبناءهم يعيشون اعزاء ويموتون شهداء •

اهدى هذا الكتاب •

على كابى

« احمد صديق عبد الرحمن »

شكر وتقدير

. الحمد والشكر والثناء لله تبارك وتعالى أولا واخيرا . ثم الشكر والحب لمن ربياني صغيرا وأحسننا رعايتي كبيرا وقدمنا من أجلى كثيرا .
والشكر والعرفان للقائمين على أمر جامعة أم درمان الإسلامية مديرها وعمدائها وأساتذتها وموظفيها وعاملها .

كما يشرفني أن أتوجه بخالص الشكر والتقدير للأستاذين العالمين الفاضلين البروفسير كامل محمد الباقر - المدير الأسبق الذي كان في فترة إدارته تم قبولي للدراسة الجامعية - على منحة الجامعة - والبروفسير يوسف حامد :عالم العميد الأسبق لكلية الدراسات الاجتماعية الذي كان في فترة عمادته بدأت الدراسة في كلية الدراسات الاجتماعية - شعبة الاقتصاد والعلوم السياسية .

والشكر الجزيل للمشرف على هذا البحث الدكتور ابراهيم عبد الصادق لما أسداه لي من فكره النير وبصيرته النافذة وارشاداته القيمة وتوجيهاته الحكيمة . فجزاه الله عنى خير الجزاء وبارك له في علمه وأدام النفع به .

وأخيرا الشكر والتقدير لكل الاخوة الاحباء في أرض السودان الذين كانوا مثالا يحتذى بهم - في كرم الضيافة وصدق الاخوة - كما أتقدم بشكري وتقديري لكل من له فضل على هذا البحث في مراحلہ المختلفة .

والله أسأل أن يجزل الثواب لكل من أسدى الى نصحا وقدم لي عوناً .
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

المؤلف

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسوله الأمين
وعلى آله وصحبه وسائر المسلمين .
وبعد ..

فهذا الكتاب هو البحث الذى تقدمت به الى كلية الشريعة والعلوم
الاجتماعية بجامعة أم درمان الاسلامية لنيل درجة الماجستير فى العلوم
السياسية عام ١٤٠٧ هـ (١٩٨٧ م) .

١ - موضوع البحث :

موضوع البحث : « البيعة فى النظام السياسى الاسلامى وتطبيقاتها
فى الحياة السياسية المعاصرة » .

٢ - أهمية موضوع البحث :

(١) ان موضوع البحث (البيعة) يعالج اهم القضايا التى تهم
جميع المسلمين اليوم سواء اكانوا حكاما او محكومين ، ويتوقف على البيعة
الاستقرار السياسى والسلام الاجتماعى فى العالم الاسلامى المعاصر ،
وبتطبيقها يمكن الحد من ظاهرة الانقلابات العسكرية والتمرد على
السلطة السياسية وكذلك الحد من ظاهرة الاستبداد السياسى .

(٢) وفوق كل ذلك فان موضوع البيعة يقوم أساسا على مبدأ هام
فى دين الاسلام الا وهو مبدأ الولاء لجماعة المسلمين والبيعة لامامهم
والطاعة لأولى الأمر منهم ، وكذلك البراءة من حكم الجاهلية ونظامها ،
قال رسول الله ﷺ : « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ،
مات ميتة جاهلية » (رواه مسلم) .

٣ - الأسباب والدوافع لاختيار هذا الموضوع :

(١) ان العلماء القدماء قد بحثوا عن موضوع البيعة فى فروع مختلفة من العلوم الشرعية الاسلامية وكان هذا الموضوع متناثرا فى كتب التفسير والحديث والعقيدة والفقه والسياسة الشرعية والتاريخ ، فيحتاج الى من يجمع هذا الشقات ، فحاولنا ان نجمع ما تناثر منها فى هذا البحث .

(٢) عدم تطبيق البيعة بصورتها الكاملة منذ سقوط الخلافة الاسلامية وغياب جماعة المسلمين فى عصرنا اليوم . وكان معظم الزعماء والرؤساء فى الدول القومية فى العالم الاسلامى يحكمون شعوبها بغير ما انزل الله ، وكان بعض المسلمين لا يعلمون بان الولاء للانظمة غير اسلامية يمثل نوعا من الكفر والجاهلية ، قال الله تعالى : « افحكم الجاهلية يبغون ، ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون » (١) .

(٣) حالة التفرق والتسيب التى يعيشها المسلمون اليوم ، حيث لا يشعرون بانتمائهم الحقيقى للكيان الاسلامى ولا يعرف اكثر المسلمين اليوم « أنه لا اسلام الا بجماعة ولا جماعة الا بامارة ولا امارة الا بطاعة » وكان من المفروض على جميع المسلمين فى سائر انحاء العالم ان يعطوا ولاءهم الكامل للاسلام ونظامه الاجتماعى والسياسى وأن يكونوا جميعا فى جماعة واحدة وأن يؤمروا أحدهم ويبايعوه اماما وخليفة يحكم بنظام الخلافة الاسلامية .

٤ - اهداف البحث :

(١) التعرف على حقيقة البيعة فى الاسلام بمفهومها الصحيح وتطبيقها النموذجى وواقعها التاريخى الذى سبق على كل النظريات الافتراضية للعقد الاجتماعى فى الفكر السياسى الغربى .

(٢) التعرف على اهم مبادئ البيعة فى النظام السياسى الاسلامى اركانها وشروطها والتزاماتها ومسألة الخروج عليها .

(٣) محاولة التوصل الى حل قضايا البيعة فى الحياة السياسية المعاصرة بتطبيق البيعة والتعاقد بين الحكام والمحكومين على الالتزام بنظام الاسلام حتى تكتسب شرعيتها وتنتظم الأمة فى ظلها .

(٤) البيان على ان البيعة العامة لا تتحقق الا للامام او الخليفة فى حالة وجود نظام الخلافة الاسلامية فالبيعة اليوم ينبغى ان تكون تأكيدا للانتماء الى الاسلام والتزاما بالعمل مع جماعة تدعو وتجاهد لاقامة الاسلام واحياء نظام الخلافة الاسلامية فى العالم كله .

٥ - منهج البحث :

راينا فى اختيارنا لمنهج البحث - فى ضوء طبيعته - حتى نصل الى الأفكار السليمة عن هذا الموضوع ان نتبع الأمور الآتية :

(١) الرجوع الى المصادر الاسلامية القديمة فى القرآن الكريم والسنة المطهرة والرجوع الى أمهات الكتب الاسلامية القديمة فى اصول الدين والعقيدة والفقه والسيرة والتاريخ وكتب السياسة الشرعية وكذلك الاستعانة بالكتب والبحوث المعاصرة التى كتبها علماء وفلاسفة الاجتماع والقانون والسياسة .

(٢) استخراج الأفكار من هذه المصادر والكتب مع المقارنة بينها والموازنة بين الآراء المختلفة ومناقشتها واحكام الربط بينها والتعبير عنها بأسلوب سياسى معاصر مع الاحتفاظ باصطلاح شرعى واسلامى .

(٣) السعى للتوصل الى فكرة صحيحة عن موضوع البيعة داخل اطار السياسة الشرعية الاسلامية وليس فيها خروج عن مسلك جمهور علماء أهل السنة والجماعة ، وذلك بالاعتماد على قواعد الشريعة الاسلامية وأصولها ومناهجها المعروفة لتأصيل وتفسير هذا الموضوع مع الأخذ بالاعتبار أن النظام الاسلامى له أصالته بشخصيته المستقلة عن غيره من النظم الوضعية ، فهو نظام شامل ومتكامل ولا فصل بين السياسة والدين وانما السياسة جزء من الدين الاسلامى الذى يشمل كل أمور الحياة .

وقد استخدمنا المنهج التاريخى الاستقرائى فى « التمهيد » للتعرف على حقيقة البيعة التاريخية فى عهد النبوة والخلافة الراشدة وعلاقتها بنشأة الدولة واستمراريتها . وفى الباب الأول استخدمنا المنهج التحليلى والمنهج الاستنباطى الاسلامى الذى يستعمله علماء الفقه الاسلامى فى تقرير نظرية البيعة فى النظام السياسى الاسلامى ، واما الباب الثانى فقد تطلب منا استخدام المنهج التاريخى والمنهج الاستنباطى والمنهج التحليلى معا .

٦ - الاطار النظرى :

رأينا ان البحث فى موضوع « البيعة » يقتضى الانطلاق من داخل الاطار العام لدين الاسلام باعتباره نظاما عاما يشمل كل مظاهر الحياة والنظام السياسى فى الاسلام جزء لا ينفصل عنه ، فالبيعة جزء من النظام السياسى الاسلامى الذى يعرف بنظام الخلافة الاسلامية وهو نظام يقوم بأمور الدين وينظم الحياة السياسية طبقا لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وكانت دولة الخلافة استمرارية لدولة النبوة وكان المسلمون فى كل العصور يبايعون ويعاهدون على اقامة الخلافة واستمراريتها . وعن طريق البيعة الشرعية يتم انتماء المسلم الى المجتمع السياسى فى عصره وبها يتبين التميز السياسى بين الحاكم والمحكومين أو الامام والأمة أو الرعية والأمير أو المطيع والأمر ومنها تنبثق السلطة السياسية فى المجتمع الاسلامى .

ان البيعة فى اطارها النظرى ذات علاقة مباشرة بنظام الخلافة الاسلامية وبوحدة جماعة المسلمين . لكن الواقع فى العالم الاسلامى اليوم لا توجد الخلافة الاسلامية فظهرت مشاكل سياسية وقضايا متعددة داخل المجتمع الاسلامى لا يمكن حلها الا باقامة نظام الخلافة من جديد وتوحيد الأمة فى جماعة المسلمين واجراء البيعة بطريقة صحيحة وفقا لأركانها وشروطها والالتزام بها من الحاكم والمحكوم على السواء . وبدونها يظل المسلمون يعيشون فى حالة التسيب والتفرق والخضوع تحت حكم الجاهلية بشكل أو آخر .

٧ - الكتابات السابقة فى موضوع البيعة :

كان رواة الحديث يسجلون كثيرا من الأحاديث النبوية التى تتعلق بالبيعة للنبي ﷺ ولكن هذه البيعة النبوية تختلف عن البيعة التى يعنىها علماء العقيدة والفقه والسياسة الشرعية فالبيعة عند العلماء المسلمين هى البيعة بالخلافة والامامة وهى التى تعيننا فى هذا البحث ومن العلماء الأوائل الذين بحثوا فى موضوع البيعة أبو الحسن المازردى فى « الأحكام السلطانية » وابن تيمية فى « منهاج السنة النبوية » وفى « السياسة الشرعية » والبغدادى فى « أصول الدين » ، والامام الغزالى فى « احياء علوم الدين » وفى « فضائح الباطنية » . ومن العلماء المعاصرين فى السياسة الشرعية والقانون الدكتور صلاح الدين دبوس فى « الخليفة توليته وعزله » ، والدكتور محمد رافت عثمان فى « رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى » ، والدكتور فتحى عبد الكريم فى « الدولة والسيادة فى الفقه الاسلامى » ، والدكتور محمد عبد القادر أبو فارس فى « النظام السياسى فى الاسلام » وكل هؤلاء قد تناولوا البيعة فى ثنايا بحوثهم المرتبطة بالنظام السياسى الاسلامى ونظام الخلافة الاسلامية .

٨ - الفجوة المراد تغطيتها :

وكانت الكتابات السابقة لا تتمكن من تغطية مشاكل الحياة السياسية فى حالة فقدان نظام الخلافة الاسلامية فى عصرنا لأنهم كانوا يقدمون حلولاً تتناسب مع القضايا السياسية فى ظل وجود الخلافة وهم لا يتطرقون الى قضية البيعة فى حالة غيابها كما هى فى واقعنا اليوم . ونحاول تغطية هذا النقص بتناول المحاولات التى سارت عليها بعض الجماعات الاسلامية المعاصرة فى تطبيق البيعة داخل تنظيمها ونسعى للوصول الى مفهوم جديد وعصرى للبيعة وبيان أهميتها فى حياة الفرد المسلم بالنسبة لايامه وعقيدته ومواقفه السياسية وتوضيح دورها فى حياة المجتمع الإسلامى بالنسبة لتنظيم الأمور السياسية .

٩ - خطة البحث :

يتألف هذا البحث من مقدمة ، وتمهيد ، وبابين ، وخاتمة . .
وتفاصيلها كالاتى :

المقدمة : نتناول فيها قضية البحث ودوافع اختيار هذا العنوان والأهداف التى نتوخاها من هذه الدراسة ووصف موجز للمنهج وأهمية الموضوع والدراسات السابقة عليه .

التمهيد : نبين فيه تطور الدعوة الإسلامية فى عهد النبوة ومغزاها السياسى وحقيقة البيعة فى عهد النبوة والخلافة الراشدة وعلاقتها بنشأة الدولة الإسلامية واستمراريتها لعدة قرون . ونوضح أهمية البيعة فى حياتنا المعاصرة لأحياء الخلافة على منهاج النبوة .

الباب الأول : البيعة فى النظام السياسى الإسلامى .

الفصل الأول : مفهوم البيعة ومشروعيتها .

المبحث الأول : تعريف البيعة لغة واصطلاحاً .

المبحث الثانى : مشروعية البيعة .

المبحث الثالث : طبيعة البيعة .

الفصل الثانى : أركان البيعة .

المبحث الأول : موضوع عقد البيعة « إقامة نظام الخلافة الإسلامية » .

المبحث الثانى : الطرف الأول لعقد البيعة « المرشح لمنصب الإمامة » .

المبحث الثالث : الطرف الثانى لعقد البيعة « أهل الحل والعقد

وجماهير الأمة الإسلامية » .

الفصل الثالث : شروط صحة البيعة .

المبحث الأول : خلو منصب الإمامة وعدم تعدد البيعات .

المبحث الثانى : توافر شروط الإمامة فى المرشح وعدم رفضه

للمنصب .

المبحث الثالث : اجراء العقد من أهل الحل والعقد وعدم الاكراه

عليهم .

الفصل الرابع : البيعة والطريقة المثالية فى اختيار الامام .

المبحث الأول : اختيار أهل الحل والعقد وبيعة جماهير الأمة والأثر

الشرعى المترتب عليها .

المبحث الثانى : البيعة طريفة مثالية وواقعية فى اختيار الامام .

الفصل الخامس : مسألة عزل الامام الخارج عن الشرعية بعد البيعة له .

المبحث الأول : مبدأ الشرعية الاسلامية وقيوده على السلطة السياسية .

المبحث الثانى : الجزاء السياسى على الامام الخارج عن الشرعية .

المبحث الثالث : مسألة المقاومة المسلحة لعزل الامام الطاغية .

الباب الثانى : تطبيقات البيعة فى الحياة السياسية المعاصرة :

الفصل الأول : الحياة السياسية المعاصرة فى العالم الاسلامى بعد

سقوط الخلافة العثمانية .

المبحث الأول : سقوط الخلافة العثمانية اسبابه والاعلان به .

المبحث الثانى : بروز الدعوة القومية والعلمانية .

المبحث الثالث : قيام الدويلات الوطنية على اساس علمانى وقومى

وجاهلى .

الفصل الثانى : البيعة ومواقف المسلمين من الحياة السياسية

المعاصرة .

المبحث الأول : موقف الاسلام من الحكومات بصفة عامة .

المبحث الثانى : مواقف المسلمين من الحياة السياسية المعاصرة .

الفصل الثالث : اهمية لزوم جماعة المسلمين والبيعة للجماعات

الاسلامية المعاصرة .

المبحث الأول : مفهوم الجماعة والفرقة الناجية .

المبحث الثانى : مواصفات جماعة المسلمين .

المبحث الثالث : وجوب لزوم جماعة المسلمين وضرورة العمل

الجماعى .

المبحث الرابع : البيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة .

الخاتمة : نبرز فيها اهم معالم البحث ونتائجها فى صورة

مركزة .

المراجع : نرتبها حسب عناوين الكتب على حروف المعجم .

وهذا ما أردت أن أبحث في هذا الموضوع ولا يسعني إلا أن أعترف
بالفضل للعلماء القدماء الذين حفظوا وشرحوا كل ما يتعلق بهذا الموضوع
في كتبهم - في التفسير والحديث والسيرة والعقيدة والفقه والسياسة
الشرعية وكذلك الأساتذة الأجلاء والمفكرين ورواد الحركة الإسلامية
المعاصرة . فهم الأصل وانيهم يرجع الفضل في إبراز وتوضيح جميع
الجوانب التي تتعلق بهذا البحث . وما كان عملي إلا جمع ما تفرق
عن موضوع البيعة ثم اضافة بعض التعليقات والآراء .

والله أسأل أن يوفقني في هذا البحث لما يحبه ويرضاه وأن يجعل
عملي هذا خالصا لوجهه ، « رب هب لي حكما والحقني بالصالحين » (٢) ،
« ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ، ربنا ولا تحمل عنا اصرا كما
حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، واعف
عنا واغفر لنا وارحمنا ، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » (٣) .

رملی کابی

« أحمد صديق عبد الرحمن »

جامعة ام درمان الاسلامية :

١٣ رجب سنة ١٤٠٧ هـ

١٣ مارس سنة ١٩٨٧ م

تمهيد

لقد أرسل الله خاتم الأنبياء والمرسلين محمدا ﷺ بالهدى ودين الحق . وآتاه الكتاب والحكمة ليربى جيلا ، وينشئ أمة ، ويقيم دولة . وكانت هذه المهمة واضحة في نفس النبي ﷺ وهو في مكة لا يملك حولا ولا قوة . فأعلن محمد ﷺ رسالته الخالدة للعالم : « يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا » (١) ودعا الناس الى دين يجعلهم أعزاء مكرمين في هذه الحياة ويجعلهم سعداء فائزين بالجنة في الآخرة فقال : « يا أيها الناس ، قولوا لا اله الا الله تفلحوا وتملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم ، فاذا متم كنتم ملوكا في الجنة » (٢) .

١ - الدعوة الاسلامية لها مغزى سياسى :

لقد كان العرب يعرفون جيدا المغزى السياسى للدعوة الى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله . فقد أدرك الطواغيت زعماء الجاهلية والمستكبرون فى الأرض من أول يوم اثر هذه الدعوة على نفوذهم وسلطانهم . وهذه الدعوة تعنى ان ما يصدر عن الطواغيت من قوانين وتشريعات يشرعونها للناس ويحكمون الناس بها تعتبر باطلة من اساسها ، غير ملزمة لأحد من الناس بل على الناس ان يتمردوا عليها ، ويعملوا على محوها وازالتها (٣) .

(١) الأعراف : ١٥٨

(٢) الرحيق المختوم تأليف فضيلة الشيخ صفى الرحمن المبارك فورى ، الجامعة السلفية - الهند - البحث الفائز بالجائزة الأولى لمسابقة السيرة النبوية التى نظمتها رابطة العالم الاسلامى ، مؤسسة الطباعة والصحافة والنشر بمكة الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ص ١٤٠ ، وكذلك الطبقات الكبرى لابن سعد ، ج ١ ص ٢٠١ - ٢٠٢

(٣) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر ابو فارس المدرس بكلية الشريعة بالجامعة الأردنية دار القرآن الكريم بيروت . نشر الاتحاد الاسلامى العالمى للمنظمات الطلابية ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م)

ص ٢٧ .

وهذه الحقيقة قد أدركها كذلك عامة الناس وبسطاؤهم . « ولقد سمع العربى رسول الله ﷺ يدعو الناس الى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله . فقال له : هذا امر تكرهه الملوك » وقال له رجل آخر من العرب بفطرتة وسليقته « اذن تحاربك العرب والعجم » (٤) .

وكانت للدعوة الى شهادة أن لا اله الا الله جديتها فى حس هؤلاء العرب ، لأنهم يفهمون انها اعلان الحرب على الطواغيت الذين يحكمون بغير شرع الله عربا أم عجم . وانها تحرك الناس الى رد الحاكمية فى حياتهم لله سبحانه وتعالى « ان الحكم الا لله ، امر الا تعبدوا الا اياه ، ذلك الدين القيم » (٥) .

ولما اخذت الدعوة الاسلامية تنتشر فى مكة ضاقت بها قريش فحبست من قدرت على حبسه وفتنت من استطاعت فتنته من المسلمين . ثم لما شعر رؤساء المجتمع الجاهلى بخطورة الدعوة الاسلامية على نفوذهم السياسية ومراكزهم الاقتصادية وأوضاعهم الاجتماعية حاولوا تحويل مسار الدعوة الاسلامية فعرضوا المال والشرف والملك والسيادة للرسول ﷺ على أن يتنازل عن دعوته أو بعض مبادئ الدين . فرفض الرسول ﷺ بقوله : « ما جئت بما جئتكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثنى رسولا » (٦) .

وهذا الرد النبوى لا يصح أن نفهم منه أن امر السياسة والدولة والحكم ليس من أهداف الاسلام وانما الرسول ﷺ لا يقبل أن يكون رئيسا للدولة الجاهلية التى لا تعترف لله عز وجل بالحاكمية ولا تؤمن برسالته ، وذلك لأن مقومات الدولة الاسلامية فى ذلك الوقت لم تكن

(٤) طريق الدعوة فى ظلال القرآن ، جمع واعداد أحمد فائز مؤسسة الرسالة بيروت ، طبعة ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣ م) ج ٢ ص ١٠
(٥) يوسف : ٤٠

(٦) السيرة النبوية لابن هشام تعليق طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل بيروت طبعة جديدة ج ١ ص ٢٦٢ - ٢٦٣ ، وكذلك حياة الصحابة للشيخ محمد يوسف الكاندهلوى دار القلم دمشق طبعة أولى ١٣٨٩ هـ (١٩٦٩ م) ج ١ ص ١١٩ - ١٢٠

متوفرة ، وان الدولة الاسلامية لا تقام الا فى ارض يكون اصحابها مؤمنين
بدين الاسلام ومبادئه ومناهجه وشرائعه ومستعدين للدفاع عنه بأموالهم
وانفسهم .

ولقد ايقن الرسول ﷺ أن مكة تحت نفوذ رؤساء الجاهلية لا تصلح
ان تكون الاقليم الأول للدولة الاسلامية ، ولذلك سعى جاهدا لايجاد ارض
تكون موطننا للمسلمين ومحضنا للدعوة الاسلامية واقلينا للدولة الاسلامية .
فذهب رسول الله ﷺ الى الطائف يدعو أهلها الى الاسلام ويطلب نصرته .
وفى مواسم الحج كان الرسول ﷺ يتصل بوفود القبائل يدعو للحجاج
الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وأن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه وأن
ينصروه وأن يجعلوا بلادهم دولة ودارا للاسلام . فيأبون عليه (٧) .



٢ - البيعة النبوية ميثاق اسلامى اجتماعى وعقد سياسى :

لقد ظلت الدعوة الاسلامية حبيسة فى مكة سنون طويلة ، فلم يؤمن
بها الا العدد القليل ووقفت العقبات فى طريقها من كل ناحية وأصبح
المسلمون بين مفتونين فى دينهم أو معذبين فى أهلهم أو مشردين عن
ديارهم أو مقيمين على أحر من الجمر من شدة ما يلاقون من
الاضطهاد (٨) .

وفى السنة الحادية عشر من البعثة بينما كان الرسول ﷺ عند
العقبة لقى رهطا من الخزرج أراد الله بهم خيرا ، وبعد التعارف دعاهم
الى الله وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن . فقال بعضهم لبعض :
« يا قوم تعلموا والله أنه للنبي الذى توعدكم به يهود فلا تسبقنكم اليه » (٩)
فأجابوه وصدقوه وآمنوا به ووعدوه المفايلة فى الموسم المقبل .

(٧) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر
ابو فارس ص ١٣٣ - ١٣٤

(٨) صور من حياة الرسول للأستاذ أمين دويدار ، دار المعارف
بمصر طبعة ١٣٧٢ هـ (١٩٥٣ م) ص ٢٢٥

(٩) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٥٤ - ٥٥

وفي السنة الثانية عشر من البعثة جاء اثنا عشر رجلا من الخرج والأوس فلقوا النبي ﷺ بالعقبة فبايعوه على الاسلام والالتزام بنظامه الاجتماعي والأخلاقي (١٠) .

وفي السنة الثالثة عشر من البعثة خرج من يثرب ثلاثة وسبعون من المسلمين قاصدين مكة وقد عزموا على أن يدعوا النبي ﷺ للهجرة الى يثرب . فاجتمع الرسول ﷺ بهؤلاء في العقبة فبايعوه على أن لا يشركوا بالله وعلى طاعة رسوله في معروف وعلى أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم او على حد عبارة العباس بن عباد للمبايعين « تباعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس » (١١) وكذلك التأكيد من رسول ﷺ بقوله « أنا منكم وانتم مني احارب مني احارب مني حاربتكم واسالم من سالتكم » (١٢) وهذا النص في هذه البيعة واضح في اتجاه الرسول ﷺ الى العمل على دفع عدوان خصم الدين الاسلامي ولو بالحرب .

لقد كانت بيعة العقبة الاولى عقدا اجتماعيا وميثاقا للسلوك الاسلامي ويتضمن فيها أهم معالم المجتمع الاسلامي . وأما بيعة العقبة الثانية فهي عقد سياسي بين الأمة وقائدهم بمحض ارادة الطرفين وهي حدث حقيقي وقع في التاريخ الاسلامي وكانت هاتان البيعتان بمثابة التمهيد الاجتماعي والسياسي للهجرة الى المدينة وحجر الزاوية في بناء الدولة الاسلامية الاولى في المدينة .

واخذ الرسول ﷺ بعة البيعة الثانية يحرض المؤمنين على الهجرة الى يثرب والحق الى اخوانهم من الأنصار فقال : « ان الله عز وجل قد جعل لكم اخوانا ودارا تأمنون بها » (١٣) فخرجوا جماعات وافرادا .



(١٠) روى البخاري عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تعالوا بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفي منكم فأجره على الله » ، انظر باب وفود الأنصار .

(١١) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٦٦

(١٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٦٤

(١٣) نفس المصدر ج ٢ ص ٨٠

٣ - نشأة الدولة الإسلامية الأولى فى المدينة :

تعرف الدولة فى العلوم السياسية بأنها مجموعة كبيرة من الناس تعيش على وجه الدوام على قطعة من الأرض ويقوم على تنظيم هذه الجماعة وإدارة شئونها فى الداخل والخارج فى السلم والحرب هيئة حاكمة . وبعبارة أخرى أن للدولة ثلاثة أركان هى : الشعب ، والأقليم ، والسلطة الحاكمة (١٤) .

وقد تم تكوين الدولة الإسلامية فى المدينة بعد أن تكاملت أركانها ، فالمسلمون من المهاجرين والأنصار هم الشعب لهذه الدولة ، وأرض المدينة التى استقر عليها المسلمون هى إقليمها . وأما السلطة الحاكمة فكانت بقيادة الرسول ﷺ .

فقد أصدر الرسول ﷺ صحيفة (١٥) بمثابة وثيقة دستورية تنظم فيها العلاقات بين مواطنى الدولة وتبين فيها الحقوق والواجبات وتضمن فيها حرية الاعتقاد . وكذلك اهتم الرسول ﷺ ببناء المؤسسات العامة وفى مقدمتها المسجد الذى يمثل مدرسة للتربية والتعليم ومحكمة للعدل ومركزاً للإعلام ومجلساً للشورى يتشاور فيه المسلمون ويدرسون قضاياهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية . وكان الرسول ﷺ قد نظم القوة العسكرية الجهادية للدولة الإسلامية وهى الجيش الإسلامى المتحضر الذى استوعب قضايا عصره . ونظم الأجهزة الإدارية وعين الولاة والقضاة والأمراء وعقد المعاهدات وأرسل السفراء إلى الملوك فى الخارج واستقبل الوفود التى جاءت إليه (١٦) .

ولم ينتقل الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى إلا بعد أن أدى الأمانة

(١٤) انظر : النظام السياسى فى الإسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ١٣١

(١٥) انظر نص الصحيفة أو الكتاب فى السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١٠٦ - ١٠٨

(١٦) انظر النظام السياسى فى الإسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ١٤٠ - ١٤٣

وبلغ الدعوة واقام الدولة واكمل الدين قال تعالى : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا » (١٧) .



٤ - خلافة النبوة فى حراسة الدين وسياسة الدولة :

فقد كان الرسول ﷺ فى حياته يقوم بأمر السلطة السياسية للدولة الاسلامية فى المدينة . ومن الثابت تاريخيا أنه لم يعين للمسلمين من يقوم بأمر الدولة الاسلامية بعد وفاته وانما اوضح القواعد العامة التى يجب أن يراعيها الحاكم فى سيرته فى المسلمين ، وبين المثل العليا التى يجب التمسك بها والحفاظ عليها من جانب الحاكم والمحكومين على السواء (١٨) .

ولما انتقل الرسول ﷺ الى الرفيق الأعلى سارع المسلمون الى عقد الاجتماع فى سقيفة بنى ساعدة . وهذا الاجتماع يشبه الى حد كبير جمعية تأسيسية تبحث فى مصير أمة لأجيال عديدة لاحقة وتضع لها دستورا يكون اساسا لحياتها فى المستقبل . وان اكبر نتيجة لهذا الاجتماع انه على اساسه قام نظام الخلافة (١٩) .

فقد أجمع المسلمون على ضرورة وجود النظام السياسى الاسلامى وكان الصحابة - رضوان الله عليهم - قد أجمعوا على وجوب استمرار مسيرة الدولة الاسلامية التى اسسها الرسول ﷺ بالاشتراك معهم منذ قدومه الى المدينة عقب الهجرة (٢٠) ، فبادروا باختيار خلف له وبايعوا ابا بكر الصديق الخليفة الأول ويطلق عليه خليفة رسول الله اشارة الى اتباع هديه وسنته والاقتداء بسياسته فى تنظيم شئون الدولة .

(١٧) المائدة : ٣

(١٨) فى النظام السياسى للدولة الاسلامية للدكتور محمد سليم العوا المكتب المصرى الحديث الطبعة الثالثة ، ١٩٧٩ م ، ص ٦٥
(١٩) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين

الرئيس ، دار التراث القاهرة ، طبعة سادسة ، ١٩٧٦ م ، ص ٣٨

(٢٠) انظر المصدر السابق ص ١٧٤

وتعرف الخلافة الاسلامية في الفقه الاسلامي والعلوم الشرعية بأنها نيابة عن النبوة في اقامة الدين وحراسته من البدعة والردة وسياسة الدولة بمبادئ الدين واصوله واحكامه . وكان نظام الخلافة الاسلامية يقوم على أسس واضحة أهمها الالتزام بالدستور الاسلامي المستمد من الكتاب والسنة والعمل بما اتفقت عليه الشورى في أمور الأمة ومصالحها . والطاعة للامام وأمرائه في غير معصية الله ورسوله ، والحكم بالعدل والحرية في الاعتقاد .

وقد استمر نظام الخلافة كما هو معروف من التاريخ الاسلامي على مرور الزمن . وفي ظل الخلافة الاسلامية كان الولاء الأساسي لدين الاسلام وسياسته وللإمام الذي اكتسبت شرعيته ببيعة أهل الحل والعقد من العلماء الصالحين والوجهاء الأتقياء والقادة والزعماء الذين يهتمون بشئون الأمة وما يصلحهم فتابعت جماهير الأمة بالموافقة والولاء والرضا . وفي ظلها كان الثوار يسعون الى تغيير الخلفاء والوزراء والولاة فحسب ، ولكنهم لم يسعوا الى تغيير اساس الولاء لدين الاسلام ودولته ووحدة هويته (٢١) . ولذلك استقر النظام السياسي في ظل الخلافة الاسلامية لقرون عديدة في العالم .



٥ - سيطرة الأنظمة العلمانية الجاهلية على العالم المعاصر :

لقد كانت الخلافة العثمانية آخر رمز لنظام الخلافة الاسلامية في العالم . وانتهت الخلافة الاسلامية بعد ان أعلن مصطفى كمال أتاتورك بالغائها عام ١٣٤٣ هـ (١٩٢٤ م) وأقام في تركيا دولة علمانية جاهلية ترفض الاهتداء بحكم الله عز وجل وتعطى الولاء للأنظمة الوضعية .

ولما سقطت الخلافة الاسلامية ازدادت الدعوات العلمانية والقومية الجاهلية نشاطا وانتشارا . وقامت في العالم الاسلامي أنظمة علمانية

(٢١) انظر : لماذا اغتيل الامام الشهيد حسن البنا للأستاذ عبد المتعال الجبري دار الاعتصام الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ (١٩٧٨ م) ص ١١ - ١٢

جاهلية « حتى أصبح الحكم بغير ما أنزل الله هو السمة الأصلية في كل نظام حكم موجود في العالم الاسلامى تقريبا » (٢٢) .

ان العالم كله يعيش اليوم فى جاهلية من ناحية الاصل الذى تنبثق منه مقومات الحياة وانظمتها . هذه الجاهلية تقوم على اساس الاعتداء على سلطان الله فى الأرض وعلى اخص خصائص الألوهية وهى الحاكمية . انها تسند الحاكمية الى البشر فتجعل بعضهم لبعض اربابا . لا فى الصورة البدائية الساذجة التى عرفتها الجاهلية الاولى ولكن فى صورة ادعاء حق وضع التصورات والقيم والشرائع والقوانين والأنظمة والأوضاع بمعزل عن منهج الله للحياة وفيما لم يأذن به الله (٢٣) .



٦ - الحركة الاسلامية لاهياء الخلافة على منهاج النبوة :

ويشاء الله سبحانه وتعالى الا تطول فترة تقاعس المسلمين عن حمل الأمانة وتبليغ الدعوة وسياسة الدولة وقيادة العالم . فقام رجال آمنوا بالله ربا وبالاسلام ديننا ونظاما للحياة وبمحمد ﷺ نبيا ورسولا واماما وقائدا ورئيسا وزعيما . وقد استوعبوا الاسلام كما أنزل على قلب محمد ﷺ ، فهموه فهما متكاملا يشمل كل مظاهر الحياة ، وانتظم المسلمون فى جماعة اسلامية تتحرك لتجديد دين الأمة لربها سبحانه وتعالى بالايمان والتقوى والصلاة والصيام والحج والجهاد ، والدعوة والتربية والحكم والقضاء والسياسة والاقتصاد (٢٤) . عن ابي هريرة - رضى الله عنه - عن رسول الله ﷺ قال : « ان الله يبعث لهذه الأمة على رأس

(٢٢) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الثانية بدون تاريخ ص ٦
(٢٣) معالم فى الطريق للأستاذ الشهيد سيد قطب ، دار الشروق القاهرة وبيروت ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) ص ١٠
(٢٤) انظر : النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ١٠ .

كل مائة سنة من يجدد لها دينها « (٢٥) (رواه أبو داود) .

ان الحركة الاسلامية اليوم تقوم على اساس تجديد الولاء لدين الاسلام قال تعالى : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » (٢٦) وتسعى لتحقيق اهداف الاسلام الكبرى في بناء الفرد المسلم والأسرة المسلمة وتكوين المجتمع الاسلامي الذي يحمل الاسلام دعوة وجهادا وسلوكا وحياة ، والسعى لاقامة الخلافة الاسلامية على منهاج النبوة .

* * *

٧ - البيعة للعمل الجماعي وللجهاد في سبيل الله :

اذا كانت الخلافة الاسلامية مفقودة والوحدة الاسلامية غير قائمة والأحكام الاسلامية غير مطبقة . فما على المسلمين في كل مكان الا ان ينظموا انفسهم في جماعة ويبايعوا للعمل الاسلامي الجماعي . لقد كان الصحابة رضوان الله عنهم « كرهوا ان يبقوا بعض يوم وليسوا في جماعة » (٢٧) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « لا اسلام الا بجماعة ولا جماعة الا بامارة ولا امارة الا بطاعة » (٢٨) .

وكان من البديهيات ان لزوم جماعة المسلمين وامامهم هو احد الفروض العظمى في الاسلام (٢٩) ، وأن اقامة الخلافة على منهاج

(٢٥) سنن أبي داود مطبعة مصطفى البابي بمصر الطبعة الأولى ١٣٧١ هـ (١٩٥٢ م) ج ٢ ص ٤٢٤ ورواه أيضا الطبراني في كتاب المعجم الأوسط ورواه الحاكم في المستدرک ورواه البيهقي في كتاب المعرفة وصححه الحاكم والبيهقي .

(٢٦) المائدة : ٥٥

(٢٧) تاريخ الطبري طبعة دار المعارف ج ٣ ص ٢٠٧

(٢٨) الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ،

دار الدعوة الكويت الطبعة الثانية ، ١٤٠٦ هـ ، ص ٥

(٢٩) من أجل خطوة الى الامام على طريق الجهاد المبارك للأستاذ

سعيد حوى ، مكتبة وهبة القاهرة ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٩ هـ ، ص ٢٢

النبوة وتنصيب امام لها واجب على الأمة ، ولا يحل لها ان تتوانى عن تحقيق هذا الواجب في حياتها . قال رسول الله ﷺ : « من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » (٣٠) فيجب على كل مسلم ان يبايع الامام والا فقد اثم ومات على ما يموت عليه اهل الجاهلية من عدم وجود امير او رئيس له ، ولا يرفع عن المسلمين هذا الاثم الا العمل بكل ما في وسعهم لايجاد امام المسلمين او امير المؤمنين ومبايعته (٣١) .

وهكذا كانت البيعة في عهد النبوة والخلافة الراشدة لها علاقة مباشرة بنشأة الدولة الاسلامية واستمراريتها واستمر تطبيقها على مرور الزمن مع وجود نظام الخلافة الاسلامية . فقد كانت البيعة تلعب دورا مهما في المحافظة على بقاء نظام الخلافة كنظام شرعى وحيد للنظام السياسى الاسلامى . وفي حياتنا المعاصرة بعد سقوط الخلافة لا تزال البيعة تلعب دورا ايجابيا في عملية احياء الخلافة من جديد .

* * *

(٣٠) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية مطبعة عيسى البابى الحلبي الطبعة الاولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٤٧٨

(٣١) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر ابو فارس ص ١٥٦

الباب الأول

الْبَيْعَةُ

في النظام السياسي الإسلامي

- مفهوم البيعة ومشروعيتها •
- أركان البيعة •
- شروط صحة البيعة •
- البيعة والطريقة المثالية في اختيار
الامام •
- مسألة عزل الامام الخارج عن
الشرعية بعد البيعة له •

الفصل الأول

مفهوم البيعة ومشروعيتها

● تمهيد :

ان المرء لا يكاد يتصور وجود نظام سياسى سليم ودولة قوية مستقرة ، وجماعة اسلامية كاملة دون أن يكون هناك عدل من الأمراء وطاعة من الرعية . قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « انه لا اسلام الا بجماعة ، ولا جماعة الا بامارة ، ولا امارة الا بطاعة » والجماعة لا وزن لها اذا كان أفرادها لا يربطهم نظام ولا يجمعهم أمير ينظم أمرهم ، وهذا الأمير لا وزن له ولا قيمة لوجوده اذا خذلت الجماعة فتمردت عليه ولم تسمع له ولم تطع أمره . ولذلك حث الاسلام على لزوم جماعة المسلمين وطاعة امامهم وأمرائهم وعدم الخروج على الجماعة وشدد فى ذلك الا فى حالات استثنائية ضيقة ، حتى لا تعيش الأمة الاسلامية فى اضطراب دائم ، وفتن تحرم الأمة من الاستقرار السياسى والسلام الاجتماعى (١) . فكانت البيعة فى النظام السياسى الاسلامى عبارة عن تأكيد الطاعة من الأمة للامام أو الخليفة وهى من مبادئ الاسلام فى السياسة . وسوف نتناول بيان مفهوم البيعة ومشروعيتها فى هذا الفصل ونقسمه الى ثلاثة مباحث :

١ - تعريف البيعة لغة واصطلاحاً .

٢ - مشروعية البيعة .

٣ - طبيعة عقد البيعة .

(١) انظر النظام السياسى فى الاسلام ، للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ، دار القرآن الكريم بيروت ، نشر الاتحاد الاسلامى العالمى للمنظمات الطلابية الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) ص ٦٧ - ٦٨

المبحث الأول

تعريف البيعة

● البيعة لغة :

البيعة كلمة عربية الأصل ، والمادة اللغوية الأساسية للبيعة هي :
(ب) (ي) (ع) . وجاء في معاجم اللغة العربية عن مادة «باع» أو «بيع»
ما يأتي :

١ - في الصحاح للجوهري (٢) : بعث الشيء : شريته ، أبعه بيعا
ومبيعا ، وهو شاذ وقياسه مباعا . وبعته أيضا : اشتريته ، وهو من
الأضداد . قال الفرزدق :

ان الشباب لرابع من باعه والشيب ليس لبائعه تجار
يعنى من اشتراه .

٢ - وفي لسان العرب لابن منظور (٣) : البيع ضد الشراء ، والبيع
الشراء أيضا وهو من الأضداد ، وبعث الشيء شريته ، أبعه بيعا ومبيعا
وهو شاذ وقياسه مباعا . والابتياح الاشتراء . وفي الحديث : « لا يخطب
الرجل على خطبة أخيه ولا يبيع على بيع أخيه » (٤) قال أبو عبيدة
وأبو زيد وغيرهما من أهل العلم يقولون : إنما النهى في قوله « لا يبيع على
بيع أخيه » إنما هو لا يشتري على شراء أخيه ، فإنما وقع النهى على
المشتري لا على البائع لأن العرب تقول : بعث الشيء ، بمعنى اشتريته .

(٢) الصحاح لاسماعيل بن حماد الجوهري ، طبعة دار العلم
للملايين بيروت ، بدون تاريخ ، ج ٣ ص ١١٨٩

(٣) لسان العرب لابن منظور ، طبعة مصورة عن طبعة بولاق
ج ٩ ص ٣٧١

(٤) وفي رواية مسلم « لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب
على خطبة أخيه » صحيح مسلم بشرح النووي ، المطبعة المصرية ومكتبتها
بدون تاريخ ج ١٠ ص ١٥٩

٣ - وفي المفردات للأصفهاني (٥) : البيع اعطاء المثلث وأخذ المثلث والشرء اعطاء المثلث وأخذ المثلث ويقال للبيع الشرء وللشرء البيع وذلك بحسب ما يتصور من المثلث والمثلث وعلى ذلك قوله تعالى : « وشروه بثمن بخس » (٦) وقال عليه السلام : « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه » أى لا يشتري على شراه ، وأبعت الشئ عرضته للبيع نحو قول الشاعر :

* فرسا فليس جواد بمبياع *

والمبايعة والمشاركة تقالان فيهما ، قال الله تعالى : « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٧) وقال أيضا : « وذروا البيع » (٨) وقال عز وجل : « لا بيع فيه ولا خلال » (٩) وقال : « لا بيع فيه ولا خلة » (١٠) .
وبايع السلطان اذا تضمن بذل الطاعة له بما رضى له ، ويقال لذلك بيعة ومبايعة ، وقوله عز وجل : « فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به » (١١) إشارة الى بيعة الرضوان المذكورة فى قوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة » (١٢) والى ما ذكر فى قوله تعالى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم » ... الآية (١٣) .

٤ - وفى معجم الفاظ القرآن (١٤) : « البيع مبادلة مال بمال ، فيقال : باعه يبيعه بيعا من باب ضرب ، وتأتى عنه المبايعة فيقال : بايعته

(٥) المفردات فى غريب القرآن ، لأبى القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، مطبعة الحلبي بمصر ١٣٨١ هـ (١٩٦١ م) ص ٦٧

(٧) البقرة : ٢٧٥

(٦) يوسف : ٢٠

(٩) ابراهيم : ٣١

(٨) الجمعة : ٩

(١١) التوبة : ١١١

(١٠) البقرة : ٢٥٤

(١٣) التوبة : ١١١

(١٢) الفتح : ١٨

(١٤) معجم الفاظ القرآن ، اعداد مجمع اللغة العربية ، الطبعة

الثانية ، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٣٩٠ هـ (١٩٧٠ م)

المجلد الأول ص ١٤١

أبايعة ، وقد تباعا ، ويستعمل ذلك أيضا في المعاهدة لما فيها من
مبادلة الحقوق .

فالبيع في أصل معناه اللغوي يبعث في الذهن تصور تجتمع فيه
هذه معاني :

(١) وجود طرفين يتعاقدان الصفقة .

(٢) وجود شيئين يتبادلهما الطرفان في العقد .

(٣) وجود الرضا التام من طرفي العقد بحيث يشعر كل واحد
منهما بأنه يأخذ الشيء الآثمن مقابل إعطائه الثمن للآخر .

وبذلك يمكن اعتبار كل واحد منهما بذئعا ومشتريا في نفس الوقت
سواء أكان ذلك في شكل مبادلة مال بمال أو في شكل معاهدة يتبادلون
بها الحقوق والواجبات بالحقوق .

وأما البيعة فهي الصفقة على إيجاب البيع ، وهي أيضا الصفقة
على إيجاب الطاعة لأولى الأمر ، قال ابن منظور (١٥) : « والبيعة :
الصفقة على إيجاب البيع وعلى المبايعة والطاعة ، والبيعة : المبايعة
والطاعة . وقد تباعوا على الأمر كقولك أصفقوا عليه ، وباعه عليه
مبايعة عاهده ، وباعته من البيع والبيعة جميعا والتبائع مثله ، في
الحديث أنه قال : « ألا تباعونني على الاسلام » ؟ هو عبارة عن المعاهدة
والمعاقدة ، كأن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة
نفسه وطاعته ودخيلة أمره » .

والأمر أو الشيء الذي تقع عليه عملية البيع أو المبايعة يسمى في
العرف اللغوي التجاري « صفقة » . ولقد كان من جاری العادة والمألوف
عند العرب في حال اتمام عقودهم التجارية ، بدلا من التسجيل في صك

(١٥) لسان العرب ، لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم
الأنصاري ٦٣٠ هـ (١٧١١ م) طبعة مصورة عن طبعة بولاق ، المؤسسة
المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر ، الدار المصرية للتأليف والترجمة
ج ٩ ص ٣٧٤

أو الختم أو التوقيع أن يصفح البائع المشتري بقوة ، اذ يلقي أحدهما بكفه الى الآخر وكأنهما يصفقان ، ومن هنا جاءت كلمة الصفقة (١٦) .

وزيادة في التوكيد والتوثيق على اتفاقية البيع أو العقد بين الطرفين - البائع والمشتري - فقد كانا يجعلان حفنة من تراب الأرض أو الحصى بين كفيهما ، وكان لسان الحال ينطق بالقول « حتى أن الأرض لتشهد علينا في اتفاقنا هذا » .

وحين جاء الاسلام لم يلغ علينا الصورة كلها انما ألغى مادة الصنمية (حبات الرمل وذرات التراب) فالله تعالى أول الشاهدين وخير الشاهدين (١٧) ثم اذا رغب احد الطرفين شهادة من الناس فيجوز له احضارهم عند عقد البيع . يقول الله تعالى : « وأشهدوا اذا تباعتم ، ولا يضار كاتب ولا شهيد » (١٨) .

ولقد ترقى القرآن الكريم في نقل الصورة المادية للبيع أو المبايعة الى افق أعلى وسما بها فوق المدلول المادى المتعارف عليه ، اذ قال سبحانه : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به » (١٩) .

وقال تعالى : « هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ، ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » (٢٠) .

فكلما « اشترى » و « بيعكم » و « تجارة » انما هي كلمات مألوفة

(١٦) بيعة النساء ، لمحمد على قطب ، مكتبة القرآن ، طبعة أولى ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) ص ١١ باختصار .

(١٧) المصدر السابق ص ١٢

(١٨) البقرة : ٢٨٢ . (١٩) التوبة : ١١١ .

(٢٠) الصف : ١٠ ، ١١

عند قریش التي نزل القرآن بلهجتها ، فكانت مخاطبتها بهذه الكلمات غاية في الدقة في من أحاسيسهم ووجدانهم(٢١) .

وبهذا تنتقل من المفهوم اللغوي لكلمة البيعة الى مفهومها الشرعي والاصطلاحي في النظام السياسي الاسلامي .

* * *

● المفهوم الاصطلاحي للبيعة :

لم نجد من أقوال العلماء المسلمين ما يمكن أن نسميه تعريفا للبيعة بالمعنى الاصطلاحي لكلمة تعريف . ففعل مرد ذلك أن معنى البيعة كان واضحا في اذهانهم . ولم يختلط كما اختلط على بعضنا اليوم . ولكن هذا لا يعنى أنهم أهملوا هذه الناحية تماما . فان اقوالهم لم تغفل الاشارة الى معنى البيعة . وان كان ذلك يأتي أحيانا عرضا في ثنايا الكلام عن الخلافة والامامة وشروطها وعن أهل الحل والعقد والشروط التي يجب توافرها فيهم . ولكن هذه الأقوال مع ذلك ذات قيمة كبيرة ويمكن بعد عرضها أن نستخرج منها فكرة يمكن اعتبارها نظرتهم الى حقيقة البيعة .

ولتوضيح ذلك المعنى ننقل بعض أقوال علماء المسلمين التي تلقى ضوءا على تصورهم لماهية البيعة في النظام السياسي الاسلامي .

١ - يقول ابن خلدون(٢٢) : « البيعة هي العهد على الطاعة كان المبايع يعاهد أميره على أن يسلم له النظر في نفسه فيما يكلفه به من الأمر على المنشط والمكره » .

وكانوا اذا بايعوا الأمير وعقدوا عهده جعلوا أيديهم في يده ، تأكيدا للعهد فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري ، فسمى بيعة مصدر باع ،

(٢١) انظر بيعة النساء لمحمد على قطب ص ١٢ - ١٣ باختصار .
(٢٢) المقدمة لابن خلدون ، طبعة مصطفى محمد بمصر ،
بدون تاريخ ، ص ٢٠٩ .

وصارت البيعة مصادفة بالأيدي ، هذا مدلولها في عرف اللغة ومعهود الشرع » .

٢ - ويقول الدكتور صلاح الدين بسيوني (٢٣) : « فالبيعة اذن عقد بين طرفين اشبه بما بين البائع والمشتري فالامام طرف ، والجماعة الاسلامية الطرف الآخر . والخلافة هي موضوع البيع . والعهد الذي يقطعه الخليفة على نفسه هو أشبه بالثمن الذي يبذله المشتري للسلعة ، وإن ما في يد المسلم من حق اختيار الحاكم هو السلعة التي يسلمها للمشتري عند قبض الثمن » .

٣ - ويقول الدكتور محمد عبد القادر أبو فارس (٢٤) : « فالبيعة اذن تعنى اعطاء العهد من المباح على السمع والطاعة للأمير في المنشط والمكره ، والعسر والبسر ، وعدم منازعة الأمر ، وتفويض الأمور اليه » .

٤ - ويقول الأستاذ محمد المبارك (٢٥) : « وهى فى جوهرها وأصلها عقد وميثاق بين طرفين : الأمير أو الامام المرشح لرياسة الدولة ، والجمهور . أما هو فيبايع على الحكم بالكتاب والسنة والنصح للمسلمين ، وأما الجمهور المباح فعلى الطاعة فى حدود طاعة الله ورسوله » .

٥ - ويقول الدكتور منير العجلانى (٢٦) : « البيعة هى أن يظهر الناس الرضا بالخليفة والخضوع اليه ، فهى ليست - كما يتوهم بعضهم - انتخابا أو تفويضا أو توكيلا بالخلافة ، وإنما هى الموافقة على الأمر

(٢٣) الفكر السياسى عند الماوردى ، للدكتور صلاح الدين بسيوني دار الثقافة للنشر والتوزيع ، القاهرة بتاريخ ١٩٨٣ م ، ص ١٨٩ - ١٩٠
(٢٤) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ، دار القرآن الكريم ببيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) ص ٢٢٩ - ٣٠٠

(٢٥) نظام الاسلام : الحكم والدولة - للأستاذ محمد المبارك ، الناشر دار الفكر ، الطبعة الرابعة ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) ص ٣٠ .

(٢٦) عبقرية الاسلام فى أصول الحكم للدكتور منير العجلانى عضو المجمع العلمى العربى بدمشق واستاذ تاريخ الحقوق فى الجامعة السورية (سابقا) دار الكتاب الجديد ، الطبعة الثانية ١٩٦٥ م ، ص ١٦١

الواقع والتسليم به وإذا كان لها معنى من معانى الانتخاب ، فانه لا يظهر الا فى حالة السلبية وذلك أن ترفض الأمة البيعة - أى الطاعة ، فيكون هذا بمنزلة حجب الثقة عن الخليفة ، وقل أن يفعل أحد ذلك لما يخشاه الناس على أنفسهم من انتقام الخلفاء ومن نسبتهم الى الخروج على الجماعة وشق عصا المسلمين » .

وعلى ضوء النقول السابقة يمكن المبادرة بالقول ان البيعة فى اطارها العام تتكون من ثلاثة عناصر رئيسية - أولها : الطرف الذى أخذت البيعة له وهو الشخص الذى يتولى منصب الامامة . وثانيها : الطرف الذى أعطى البيعة لمن يستحق الامامة وهم اهل الحل والعقد خاصة وجماهير الأمة الاسلامية عامة . وثالثها : موضوع البيعة وهو اقامة نظام الخلافة الاسلامية وفقا لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

ويتضح المفهوم الاصطلاحي للبيعة فى النظام السياسى الاسلامى بتقسيم البيعة الى صورتين وهما بيعة خاصة وبيعة عامة .

١ - بيعة خاصة (٢٧) : يقوم بها اهل الحل والعقد فى الأمة الاسلامية وهى عبارة عن تولية الامام عن طريق الاختيار منهم - وهذه البيعة بمثابة اعلان الموافقة منهم لشخص الامام . وهى متقدمة على البيعة العامة زمنا واعتبارا . ولكن هذه البيعة الخاصة لا تعتبر شرعية الا من خلال حرية الاختيار دون الاكراه .

٢ - بيعة عامة : وهى البيعة التى تاتى بعد البيعة الخاصة وتكون عامة لجميع الناس فى الحواضر والبادى ، يأخذ الخليفة البيعة منهم بنفسه أو من ينبيه عنه (٢٨) . وهى عبارة عن اعلان الولاء

(٢٧) وقد اختلف العلماء المعاصرون فى الأثر الشرعى أو القانونى الذى يترتب على اختيار اهل الحل والعقد وبيعتهم الخاصة للامام المختار فبعضهم يرون أنه بمثابة اختيار نهائى وآخرون يرون أنه مجرد ترشيح منهم ولا تنعقد به الامامة بدون البيعة العامة من جماهير الأمة . انظر البيان المفصل فى المبحث الأول من الفصل الرابع .

(٢٨) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ٣١٣ .

والطاعة والاعتراف بالأمر الواقع وعدم الخروج على الجماعة ، وقد تعتبر البيعة الخاصة من ضمن البيعة العامة فى حالة امامة المتغلب .

ويمكن صياغة تعريف عام للبيعة بأنها العهد المتبادل بين الامام والأمة الاسلامية فى اقامة نظام الخلافة الاسلامية وفقا لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ . وهى عبارة عن ميثاق الولاء للنظام السياسى الاسلامى او الخلافة الاسلامية والالتزام بجماعة المسلمين والطاعة لامامهم .

والمفهوم السياسى المعاصر للبيعة هو اظهار الولاء العام للنظام السياسى الاسلامى الواقع فعلا وعدم الخروج عليه ، او العهد من جماهير الأمة الاسلامية على الطاعة لامامهم الشرعى الذى يتولى منصبه باحدى الطرق الشرعية وذلك مقابل العهد منه على اقامة دين الاسلام وتطبيق شريعته والحكم بالعدل ورعاية مصالح الأمة الاسلامية . وبعبارة اخرى هى الموافقة والرضا من الأمة الاسلامية وجماعة اهل الحل والعقد على الشخص المستوفى لشروط الامامة ليكون اماما للمسلمين او خليفة فى نظام الخلافة الاسلامية .

والخلاصة أن البيعة تتكون من ثلاثة اركان وهى موضوع البيعة وهو اقامة نظام الخلافة الاسلامية ، والطرف الأول للبيعة وهو المرشح لمنصب الامامة ، والطرف الثانى للبيعة وهم اهل الحل والعقد وجماهير الأمة الاسلامية (٢٩) .

* * *

● البيعة والقسم الدستورى المعاصر :

مع الارتقاء الانسانى فى مختلف مجالات الحياة وشؤونها بدت الضرورة واضحة الى ان يأخذ الموثق بين الانسان المواطن فى رقعة من الأرض وبين القيادة شكلا محددا معينا ترسم اطر الالتزامات المتبادلة . وطريقة اخذ هذا الموثق ، او الميثاق ، لا تختلف فى العصر الحاضر

(٢٩) انظر تفصيل هذه الأركان الثلاثة فى الفصل الثانى .

اختلافا كبيرا أو شاسعا بين بلد وآخر ، فكل الأمم تقريبا تنهج منهجا واحدا فى هذا المضمار ، حتى الشعوب الاسلامية التى لها منهجها الخاص وتشريعها المتميز سارت فى هذا الطريق وتابعت اما قسرا او اختيارا عشوائيا غبيا .

ذلك ان الاستفتاءات او الانتخابات من خلال عملية التصويت انما تنصب على نظم وأحكام وقوانين تتعلق بحياة المواطنين السياسية والاجتماعية والاقتصادية وغير ذلك ، فكأن الفرد فى هذا يبايع الحزب او القيادة (٣٠) .

لقد وضعت الأنظمة والأحزاب والدول فى حياتنا المعاصرة قواعد وقوانين أساسية تحدد فيها الحقوق والواجبات وكذلك الحريات العامة وسلطات الدولة وطريقة انتخاب رئيس الدولة وكيفية تنظيم أعمال الدولة . وهذه القواعد يطلق عليها « الدستور » او « نظام الحكم » ووجدنا لدى المنظمات والأحزاب السياسية ما يشبه الدستور وهو ما يطلق عليه الميثاق او النظام الأساسى لها .

واذا قرأنا نصوص دساتير الدول العربية المعاصرة وجدنا أن معظم هذه الدساتير كانت تشترط فيها ان يقسم رئيس الدولة يمين الولاء للدستور ونظام الحكم قبل مباشرة مهام منصبه . كذلك اوجبت على الوزراء ان يؤدوا قسما أو يمينا دستوريا مشابها قبل ممارسة اختصاصاتهم الوزارية .

ونرى ان العبارات المتنوعة التى وردت فى تلك الدساتير مثل اليمين الدستورى ويمين الولاء للدستور ونظام الحكم والقسم الدستورى والحلف ، كلها تدل على معنى واحد وهو العهد على الالتزام بالمبادئ الأساسية التى يؤمن بها الحزب او النظام الحاكم .

وفى الحقيقة ان عبارات الولاء والقسم واليمين التى تنص فى دساتير الدول المعاصرة لها مدلول مشترك مع مفهوم البيعة فى النظام السياسى الاسلامى من حيث تأكيد معنى الالتزام بالعهد والميثاق وتأكيد

(٣٠) بيعة النساء لمحمد على قطب ص ٣٦ باختصار .

الولاء للمبادئ . ولكنها تختلف عن البيعة الاسلامية اخلافا جوهريا من ناحية الموضوع الذى يتوثق عليه ويقسم اليمين تأكيدا للالتزام به . فاما البيعة فموضوع ميثاقها هو مبادئ الاسلام وقيمه وشريعته ونظمه الاجتماعية والاقتصادية والسياسية المستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . واما القسم الدستورى المعمول به لدى معظم الدول العربية المعاصرة فموضوع ميثاقه هو دستور الدولة ومبادئها القومية وقوانينها العلمانية ونظمها الاجتماعية والاقتصادية والسياسية المستوردة من الغرب او الشرق مثل الديمقراطية والاشتراكية (٣١) .



(٣١) ومن الأمثلة لذلك القسم الدستورى فى الدساتير العربية التى تتبنى الاشتراكية أو الديمقراطية دون المبادئ الاسلامية الكاملة ما يلى :

١ - الدستور السورى الدائم ، المادة السابعة « أقسم بالله العظيم أن أحافظ مخلصا على النظام الديمقراطى الشعبى وسلامة الوطن ، وأن أعمل وأناضل لتحقيق أهداف الأمة العربية فى الوحدة والحرية والاشتراكية » .

٢ - الدستور السودانى - لنظام ثورة مايو - المادة الخامسة والثمانون : « أقسم بالله العظيم أن أحافظ مخلصا على النظام الجمهورى الثورى الاشتراكى الذى أقامته ثورة مايو ، وأن أحترم الدستور والقانون وأن أؤدى واجبى كرئيس للجمهورية بجد وإخلاص وأمانة ، وأن أحافظ على استقلال الوطن ووحدته وسلامة أراضيه وأن أعمل لخدمته ورفاهيته » .

٣ - المادة الأربعون من دستور الجزائر : قبل أن يمارس رئيس الجمهورية منصبه يؤدى القسم التالى أمام الجمعية الوطنية : « ومع الاخلاص لمبادئ ثورتنا ولذكرى شهدائنا ، أقسم بالله العظيم أن أحترم وأن أدافع عن الدستور وأن أسهر على حماية استقلال الوطن وسلامة أراضيه وأن أخصص كل قوى لحماية مصالح الشعب والجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية » .

(نقلا عن هامش كتاب السلطات الثلاث فى الدساتير العربية للدكتور سليمان محمد الطماوى ، الطبعة الثالثة ١٩٧٤ م ، ملتزم الطبع والنشر دار الفكر العربى ص ٢٢٨) .

● البديل الاسلامى للقسم الدستورى :

لقد كان الأصل فى النظام السياسى الاسلامى ان يكون المسلمون فى جماعة واحدة ودولة واحدة ، وان يتحدوا فى ظل الخلافة الاسلامية العالمية التى تجمع كل اقطار العالم الاسلامى . ولكن واقعنا اليوم ان المسلمين يتفرقون فى دويلات متعددة وتختلف الأنظمة التى تحكم فيها . ويقسم رؤساؤها ووزرائها وحكامها يمين الولاء للدساتير العلمانية . وهذه الأوضاع الطارئة فى العالم الاسلامى يجب على جميع المسلمين حكاما ومحكومين ان يسعوا لتغييرها ويقيموا دولة اسلامية فى كل اقطارهم ثم تعمل تلك الدول الاسلامية لتتحد فيما بينها وتجاهد بكل الوسائل لاقامة الخلافة الاسلامية العالمية التى تجمعها .

وتأكيدا لهذه المبادئ والمساعى يجب على تلك الدول الاسلامية ان تنص فى دساتيرها على مبدأ البيعة الاسلامية بدلا عن القسم الدستورى العلمانى . وهذه البيعة تكون من جانبين وهما :

١ - البيعة من جانب الحكام والرؤساء والوزراء وكبار المسئولين ونصها كالاتى :

« بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسوله الأمين وعلى خلفائه الراشدين المهديين وعلى آله وأصحابه أجمعين .. وبعد :

فانى أبايع الله ورسوله على التمسك بكتاب الله وسنة محمد ﷺ ، وعلى اقامة دين الاسلام وتطبيق شريعته . واعاهد الأمة على رعاية مصالحها وعلى حماية استقلال (اسم الدولة الاسلامية فى كل قطر) ووحدتها وسلامة اراضيها ، وعلى الجهاد فى سبيل الله والتعاون مع الدول الاسلامية لتوحيدها فى ظل الخلافة الاسلامية ، والله على ما اقول شهيد » .

٢ - البيعة من جانب الأمة ونوابها من اهل الحل والعقد ونصها كالاتى :

بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسوله الأمين وعلى خلفائه الراشدين المهديين وعلى آله وأصحابه أجمعين .. وبعد :

فانى أبايع الله ورسوله على التمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعلى إقامة دين الاسلام وتطبيق شريعته .

وأبايعك (رئيسا أو ملكا) للدولة الاسلامية فى (قطر من الأقطار الاسلامية) .

وأعاهدك على الطاعة لأمرى فى معروف وعلى الجهاد معك فى سبيل الله والعمل معك لتحقيق الدولة الاسلامية المتحدة فى ظل الخلافة الاسلامية العالمية . والله على ما أقول شهيد .

ونقدم هنا ثلاث صيغ نموذجية للبيعة يمكن تطبيقها فى ظل نظام الخلافة الاسلامية المرتقبة - التى تتحد فى ظلها جميع الدول الاسلامية من كل انحاء العالم .

١ - صيغة البيعة الخاصة من أهل الحل والعقد :

« بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى خلفائه الراشدين المهديين وعلى آله وأصحابه أجمعين .

نحن أهل الحل والعقد ، بعد المشاورة فيما بيننا نعلن نيابة عن الأمة الاسلامية موافقتنا على اختيار (الاسم المتفق عليه) اماما للمسلمين ليتولى منصب الامامة فى الخلافة الاسلامية ويحكم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

اننا أيها الامام نبايعك ونعاهدك على طاعتك ونصرتك ما دمت تستقيم على أمر كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . والله على ما نقول شهيد . »

٢ - صيغة البيعة العامة من جماهير الأمة الاسلامية :

« بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة

والسلام على رسول الله وعلى خلفائه الراشدين المهديين وعلى آله
وأصحابه أجمعين .

انا (اسم الشخص المبايع) أعلن ولائى لله عز وجل ولرسوله ﷺ
ولجماعة المسلمين . أتبايعك اماما للمسلمين وأعاهدك على طاعتك ونصرتك
ما دمت تأمر بما فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وتقود المسلمين بما يصلحهم
فى الدنيا والآخرة . والله على ما أقول شهيد .

٣ - صيغة البيعة من الامام :

« بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين ، والصلاة
والسلام على رسول الله وعلى خلفائه الراشدين المهديين وعلى آله
وأصحابه أجمعين .

انا (اسم الامام) أعلن ولائى لله عز وجل ولرسوله ﷺ ولجماعة
المسلمين . وأعاهد اهل الحل والعقد واهل الشورى خاصة وجماهير الأمة
الاسلامية عامة على ان أقوم بحراسة دين الاسلام واحكم بشريعته واقيم
الصلاة وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر وادعو الى الخير واجاهد فى
الله حق جهاده والتزم بالشورى وانصح الأمة وادافع عن مصالحها .
وأعاهد الله جل جلاله على ان أقود الخلافة الاسلامية وفقا لكتاب الله
وسنة رسوله ﷺ . والله على ما أقول شهيد .

مشروعية البيعة

البيعة من المبادئ الاسلامية الاصلية وهى سنة نبوية اعطاها المسلمون لرسول الله ﷺ مرارا فى حياته (١) وبقيت نافذة بعد وفاته يعطيها المسلمون لخلفائه الراشدين المهديين والذين يتولون امور المسلمين لعدة قرون حتى سقوط نظام الخلافة فى العهد العثمانى (٢) .

ان اخذ البيعة واعطاها لهما مستند شرعى من القرآن الكريم والسنة المطهرة واجماع المسلمين (٣) .

(١) مشروعية البيعة فى القرآن الكريم

وردت آيات فى كتاب الله تقرر مشروعية البيعة ، ومن هذه الآيات :

١ - قال تعالى : « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم ، فمن نكث فانما ينكث على نفسه ، ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما » (٤) . هذه الآية تبين البيعة التى اعطاها الصحابة لرسول الله ﷺ ، فالبيعة النبوية هى فى حقيقتها وجوهرها بيعة لله عز وجل ، وقوله تعالى : « يد الله فوق ايديهم » فيه نوع من التأكيد على ان حقيقة البيعة النبوية هى لله تعالى (٥) .

٢ - قوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم واثابهم فتحا قريبا » (٦) .

(١) انظر التمهيد لهذا البحث .

(٢) انظر الفصل الاول من الباب الثانى .

(٣) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر

ابو فارس ص ٣٠٠ - ٣٠٣

(٤) الفتح : ١٠ .

(٥) انظر بيعة النساء لمحمد على قطب ص ١٤ بتصرف .

(٦) الفتح : ١٨

والآية نزلت تحكى عن قصةبيعة الرضوان فى الحديبية وهذه البيعة نوع من الولاء العسكرى كان الصحابة - رضى الله عنهم - يبايعون الرسول ﷺ على الثبات بعد الاشاعة ان عثمان بن عفان قتل .

٣ - وقوله تعالى : « يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين ببهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ، ان الله غفور رحيم » (٧) امر الله فى هذه الآية رسوله ﷺ ان يبايع المؤمنات اللاتى جئن اليه .

* * *

(ب) مشروعية البيعة فى السنة النبوية

فقد ثبت من السنة ان النبى ﷺ قد طلب البيعة من اصحابه اكثر من مرة وانه اخذها منهم رضى الله عنهم . ووجدنا فى السيرة النبوية ان النبى ﷺ قد اخذ البيعة فى العقبة مرتين قبل الهجرة الى المدينة المنورة وقبل قيام الدولة الاسلامية الاولى بقيادته ﷺ وكذلك اخذها فى مناسبات اخرى بعد قيام الدولة الاسلامية .

١ - روى الامام البخارى - رحمه الله - باسناده عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : « دعانا النبى ﷺ فبايعناه فقال فيما اخذ علينا ان بايعناه على السمع والطاعة فى منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » (٨) وفى هذا الحديث دلالة على ان طلب المبايعة من الاصحاب سنة وكذلك مبايعتهم على ذلك سنة . والوفاء بها واجب ونقضها عمدا معصية (٩) .

(٧) المتحنة : ١٢

- (٨) فتح البارى بشرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلانى مطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر ١٣٨٧ هـ (١٩٥٩م) ج ١٦ ص ١١٣ - ١١٤ .
(٩) ماذا يعنى انتمائى للاسلام للأستاذ فتحى يكن ، مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الثامنة ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) ص ١٦٥

٢ - وأخرج أحمد عن عبد الله بن عثمان بن خيثم أن محمد بن الأسود بن خلف أخبره أن أباه الأسود رضى الله عنه رأى رسول الله ﷺ يبايع الناس يوم الفتح . قال : « جلس عند قرن (١٠) مستقبلة فبايع الناس على الاسلام والشهادة . قلت : وما الشهادة ؟ قال : أخبرنى محمد بن الأسود بن خلف أنه بايعهم على الايمان وشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله » (١١) . وبايع النبى ﷺ الرجال والنساء بعد فتح مكة وكانت هند بنت عتبة زوج أبى سفيان من المبايعات (١٢) .

٣ - عن بشير بن الخصاصية رضى الله عنه قال : « أتيت رسول الله ﷺ فمد رسول الله ﷺ يده فقال : « تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وتصلى الصلوات الخمس لوقتها وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان وتحج البيت وتجاهد فى سبيل الله » (١٣) وهذه البيعة تكون على اركان الاسلام وعلى الجهاد .

٤ - وأخرج ابن جرير عن جرير رضى الله عنه قال : « بايعت النبى ﷺ على السمع والطاعة والنصح للمسلمين » (١٤) وهى بيعة على السمع والطاعة والنصح ما استطاع .

٥ - أخرج البخارى عن سلمة رضى الله عنه قال : « بايعت النبى

(١٠) بالسكون : جبل صغير وأعلى الجبل ، وفى السيرة الحلبية ج ١ ص ١٠٩ : وجلس صلى الله عليه وسلم على الصف يوم الفتح يبايع الناس .

(١١) حياة الصحابة للكاندهلوى ج ١ دار القلم دمشق ، الطبعة الأولى ١٣٨٩ هـ (١٩٦٩ م) ص ٣٥٢ - ٣٥٣ .

(١٢) كتاب الطبقات الكبرى تصنيف محمد بن سعد كاتب الواقدي دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت لبنان طبع مصورا عن كتاب طبع فى مدينة ليدن المحروسة بمطبعة بريل سنة ١٣٢١ هـ ، ج ٨ ص ١٧١ .

(١٣) حياة الصحابة للكاندهلوى ج ١ ص ٣٥٤ وأخرجه الطبرانى فى الأوسط والحاكم والبيهقى وابن عساكر وأبو نعيم .
(١٤) المرجع السابق ص ٣٧٠ .

ﷺ ثم عدلت الى ظل الشجرة . فلما خف الناس قال : « يا ابن الأكوع ،
الا تبائع ؟ قال قلت : قد بايعت يا رسول الله ، قال : ايضا ، فبايعته
الثانية ، فقلت له : يا ابا مسلم ، على اى شىء كنتم تبائعون يومئذ ؟
قال : على الموت « (١٥) . وهذه البيعة اخذها النبى ﷺ فى الحديبية
حين اشيع خبر مقتل عثمان رضى الله عنه . وفى رواية اخرى : انها البيعة
على الثبات .

واما مشروعية البيعة من السنة للخلفاء فقد وردت عدة احاديث عن
النبى ﷺ فى البيعة واحكامها . ومنها :

١ - قال رسول الله ﷺ : « اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر
منهما » (١٦) .

٢ - قال رسول الله ﷺ : « ستكون خلفاء فتكثر . قالوا : فما تأمر ؟
قال : فوا ببيعة الاول فالاول واعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما
استرعاهم » (١٧) .

٣ - قال رسول الله ﷺ : « من بايع اماما فاعطاه صفقة يده
وثمرة قلبه فليطعه ان استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق
الآخر » (١٨) .

* * *

(ج) مشروعية البيعة من اجماع المسلمين

فقد اجمع المسلمون فى كل العصور من عهد الصحابة رضى الله
عنهم الى يومنا هذا على مشروعية البيعة ومنها :

١ - اجماع المجتمعين فى السقيفة على بيعة ابى بكر الصديق

-
- (١٥) حياة الصحابة للكاندهلوى ج ١ ص ٣٦٨ .
 - (١٦) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٢٤٢ .
 - (١٧) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٢٣١ .
 - (١٨) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

رضى الله عنه خليفة لرسول الله ﷺ بعد وفاته ثم مبايعة عامة المسلمين
بعد ذلك فى المسجد بيعة عامة (١٩) .

٢ - اجماع المسلمين فى بيعة عثمان بن عفان رضى الله عنه ، واخرج
البخارى « فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال : أما بعد ، يا على :
انى قد نظرت فى امر الناس فلم اراهم يعدلون بعثمان فلا تجعل على
نفسك سبيلا ، واخذ بيد عثمان رضى الله عنه وقال : أبايك على سنة الله
وسنة رسوله والخليفتين من بعده ، فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس :
المهاجرون والأنصار وامراء الأجناد والمسلمون » (٢٠) .

* * *

(١٩) انظر التمهيد لهذا البحث .

(٢٠) حياة الصحابة للكاندهلوى ج ١ ص ٣٨٤ .

المبحث الثالث

طبيعة عقد البيعة

لقد انتهينا الى أن البيعة عقد وميثاق بين الأمة الاسلامية أو ممثليها أهل الحل والعقد من جهة ، وبين الامام الذى يرأس الخلافة الاسلامية من جهة أخرى ، يترتب على هذا العقد واجبات وحقوق لكلا الطرفين .

ولقد صاغ العلماء المسلمون ذلك العقد الصيغة القانونية فقالوا : « ان الامامة عقد » والعقد فى عرفهم له مدلوله الخاص ، فهناك ماهية مشتركة ثم لكل عقد موضوعه وأركانه وأحكامه وشروطه (١) . والسؤال الذى يطرح : ما هى طبيعة هذا العقد ؟ هل هو بمثابة عقد البيع أو غيره ؟

يرى ابن خلدون أن هذا العقد شبيه بعقد البيع بموضوعه وبطرفيه البائع والمشتري ، والمبيع هو الخلافة ، فيقول (٢) : وكانوا اذا بايعوا الأمير وعقدوا عهده جعلوا أيديهم فى يده تأكيدا للعهد فاشبه ذلك فعل البائع والمشتري .

ويرى الأستاذ محمود فياض أن البيعة عقد وكالة ويقول (٣) : « واذن فالبيعة هى عقد وكالة بين الأمة وحاكمها المنتخب من أفرادها المسئول عنها . وظاهر جدا أن عقد الوكالة ليس عقد تمليك الوكيل ، ولا يقتضى تمليكها ، وانما هو عقد اذن بالتصرف باسم الموكل فى حدودها

(١) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور الرئيس دار التراث القاهرة طبعة سادسة ١٩٧٦م ، ص ٢١٢ - ٢١٣ بتصرف .

(٢) مقدمة ابن خلدون مطبعة مصطفى محمد بمصر ص ٢٠٩

(٣) الفقه السياسى عند المسلمين للأستاذ محمود فياض (سلسلة الثقافة الاسلامية) ص ٢٦ نقلا عن النظام السياسى فى الاسلام للدكتور أبو فارس ص ٣١٠

مارسه الوكيل واذنه بالتصرف فيه ، ثم هو عقد مؤقت مشروط فهو خاضع لرقابة الأصل فان رأى الوكيل ملتزما للشروط المحددة ورأى أن استمرار العقد في صالحه أبقى الوكيل ان شاء فان رأى الوكيل قد جانب الشرط أو خرج من العهدة عزله ان شاء اذا لم ينعزل من تلقاء نفسه ، كذلك لا ينطوى عقد الوكالة على تنازل من الأصيل عن شيء من حرياته أو سلطاته أو حقوقه كلها أو بعضها ، والا كان العقد عقد تمليك « ويقرر الأستاذ محمود فياض ان العلماء المسلمين قد اتفقوا على ان البيعة عقد وكالة ويقول (٤) : « ولهذا اتفق فقهاء الاسلام على أن الحاكم وكيل عن الأمة خاضع لرقابتها ولها عليه سلطان التولية والعزل والتوجيه . ولكل فرد من أفرادها حق أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وهى السلطة الكبرى التى جعلها الله للأذننى المسلمين يقرع بها أنف أعلاهم كما يقول الأستاذ محمد عبده فى كتابه : الاسلام والنصرانية » .

ثم يتابع الأستاذ محمود فياض حديثه قائلا (٥) : « ومما يقطع بصحة فكرة وكالة الحكم عن الأمة وخضوعه لرقابتها وسلطانها ، ان جميع الفقهاء اعتبروه واحدا من أفراد الأمة فى كل تصرفاته والزموه بمتالفه وجنایاته فهو يؤاخذ بالفصااص اذا قتل عمدا أو ظلما ، ويلزم بالأموال التى يتلفها ، ويقطع يده اذا سرق ، ويحد أو يرجم اذا زنى .

ويقول الامام القفال من الشافعية : « اذا زنى الخليفة يقيم عليه الحد من ولى الحكم عنه وهو الأمة » .

ويرى آخرون أن هناك شيها بين البيعة فى النظام السياسى الاسلامى والعقد السياسى الغربى من حيث كون كل واحد منهما تعاقدًا قائما بين طرفين لهما أهلية التعاقد ، والتعاقد السياسى لا يخرج من مضمون هذه البيعة (٦) .

(٤) الفقه السياسى عند المسلمين ، المصدر السابق ص ٢٧

(٥) المصدر السابق ص ٢٧

(٦) انظر الخلافة والامامة لعبد الكريم الخطيب ملتزم الطبع

والنشر دار الفكر العربى ١٣٨٣ هـ (١٩٦٣ م) ص ٢٨٦ - ٢٩٣

ويناقش الدكتور محمد عبد القادر ابو فارس تلك الآراء المختلفة عن طبيعة عقد البيعة فيقول (٧) : « ونحن مع تسليمنا بأنه يوجد تشابه بين البيعة وعقد البيع من كونهما اتفاقا بين طرفين يترتب عليه آثار ، الا ان طبيعة عقد البيع تختلف اختلافا جذريا عن طبيعة البيعة كعقد . فعقد البيع يفيد تملك المشتري المبيع وتملك البائع المشتري ، ثم تنقطع الصلة نهائيا بينهما بعد ذلك فللبائع ان يتصرف في الثمن تصرفا مطلقا ليس من حق المشتري ان يعترض عليه او يقيد حريته في تصرفه » . ثم يقرر ان الراى الأقرب الى الصواب هو اعتبار البيعة عقد وكالة « اذ يراقب الموكل الوكيل على تصرفه ويحاسبه فان احسن استمر في وظيفته والا عزله واختار غيره وهكذا فالعلاقة بينهما لا تنقطع .

ولكنه مع هذا تبقى ثغرة وهى أن فى عقد الوكالة يستطيع الموكل ان يعزل الوكيل وان لم يقصر فى الوكالة .

وازاء هذا يمكن ان تكون هذه الوكالة مؤقتة بزمان ومقيدة بشروط يلتزم بها الطرفان فاذا تحققت الشروط ضمن المدة المتفق عليها فى عقد الوكالة لم يجز للموكل ان يعزل وكيله ، وهذا يتحقق اذا حددت مدة الخلافة بزمان معين « (٨) .

اما القول بأن البيعة اشبه بالعقد السياسى فهو صحيح وثابت فى التاريخ السياسى الاسلامى .

وكان الفكر السياسى الاسلامى قد سبق الفكر الديمقراطى الغربى فى هذا الشأن حيث قرر مبدا العقد بين الأمة والامام بأن تتعهد الأمة او الجماعة المبايعة للامام بالطاعة فى كل ما يصدر منه وفقا لمبادئ دستور مسبق وتبايعه على كتاب الله وسنة رسوله ، ويعاهد الامام الأمة الاسلامية على ان يحكم بكتاب الله وسنة رسوله وأن يقيم العدل بين الناس ويأخذ لنفسه السمع والطاعة ممن اعطاهم هذا العقد .

(٧) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر
أبو فارس ص ٢١٢

(٨) المصدر السابق ص ٢١٢ - ٢١٣

وقد بحث الأستاذ الدكتور السنهوري (٩) طبيعة عقد البيعة وانتهى الى القول بأنه « عقد حقيقي » أى مستوف للشروط القانونية وأنه مبنى على الرضا وإن الغاية من هذا العقد أن يكون هو المصدر الذى يستمد منه الامام سلطته ، فالبيعة ما هى الا عقد طرفاه : الأمة (ممثلة فى اهل الحل والعقد) والامام . والأمة كطرف فى هذا العقد تظهر كوحدة متضامنة ذات ذاتية مستقلة والامام يعتبر نائبا عنها فى ادارة شئون الخلافة الاسلامية ويستمد سلطانه السياسى منها .

ثم أشار الدكتور السنهوري الى أن علماء الاسلام ومفكره قد أدركوا جوهر نظرية العقد الاجتماعى لدى روسو ، كما عرفوا نظرية السيادة وعرضوا لها حسبما عبر عنها روسو فيما بعد .

وهذه الحقيقة التى أشار اليها الأستاذ الدكتور السنهوري ذات مغزى تاريخى هام . وذلك لأن روسو يعتبر فى نظر الأوروبيين أبا الديمقراطية الحديثة وكان كتاب « العقد الاجتماعى » بمثابة الانجيل لدى زعماء الثورة الفرنسية ، فعلماء المسلمين وصلوا الى نظرية العقد الاجتماعى أو العقد السياسى قبل أن تعرفها أوروبا بقرون عديدة ، وهكذا نجد الفكر السياسى فى الاسلام قد سبق افكار روسو واتباعه مع فارق جوهري بين الحالتين ، ذلك أن العقد الذى يتكلم عنه روسو كان مجرد افتراض اذ اقامه على أساس حالة تصور فى العصور السحيقة ولم يؤيدها التاريخ فى حين أن نظرية عقد البيعة الاسلامية تستند الى ماضى تاريخى ثابت ، وهو حياة الأمة السياسية فى خلال العصر الذهبى للإسلام وهو عصر النبوة وعصر الخلفاء الراشدين المهديين ومن سار على ذلك النهج على مدى التاريخ السياسى الاسلامى عبر القرون الطويلة (١٠) .

* * *

(٩) انظر النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ، ص ٢١٢ - ٢١٣ ، وكذلك الفكر السياسى عند الماوردى للدكتور صلاح الدين بسيونى ص ٢٧٤ - ٢٧٥

(١٠) انظر الفكر السياسى عند الماوردى للدكتور صلاح الدين

بسيونى ص ٢٧٥

(٤ - البيعة)

الفصل الثاني

أركان البيعة

وقد بينا في الفصل الأول مفهوم البيعة في النظام السياسي الاسلامي وهي تتكون من ثلاثة أركان . وسوف نتناول بالبحث عن كل ركن منها في مبحث مستقل كما يلي :

- ١ - موضوع البيعة وهو اقامة نظام الخلافة الاسلامية .
- ٢ - الطرف الأول لعقد البيعة وهو المرشح لمنصب الامامة .
- ٣ - الطرف الثاني لعقد البيعة وهم أهل الحل والعقد وجماهير الأمة .



المبحث الأول

نظام الخلافة الاسلامية

الركن الأول للبيعة في النظام السياسي الاسلامي هو اقامة نظام الخلافة الاسلامية على مهاج النبوة . قال الله تعالى : « واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » (١) .

وقال تعالى : « واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح » (٢) .

وقال تعالى : « واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد » (٣) .

وقال تعالى : « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض » (٤) .

وقال تعالى : « يا داوود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين

الناس بالحق » (٥) .

(٢) الأعراف : ٦٩

(٤) فاطر : ٣٩

(١) البقرة : ٣٠

(٣) الأعراف : ٧٤

(٥) سورة ص : ٢٦

وقال تعالى : « ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون » (٦) .

وقال تعالى : « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض » (٧) .

فالخلافة في الأرض بدأت بأبى البشر نبي الله آدم عليه السلام ثم ذريته من بعده من الأنبياء والمرسلين واتباعهم باحسان الى يوم الدين كلما افل نجم خلفه كوكب ينير لهذه البشرية طريقها عندما تغشاها ظلمات الغفلة ويعيدها الى خط سيرها الصحيح عندما تتعثر خطاها .
قال تعالى : « وان من امة الا خلا فيها نذير » (٨) .

وجاء الرسول الأمين محمد بن عبد الله ﷺ خاتما لهذه السلسلة من الأنبياء والمرسلين فأقام على هذه الأرض ما شاء الله أن يقيم مبلغا دعوته خير تبليغ ومؤسسا دولته أفضل تأسيس حتى أكمل الله تعالى دينه ودخل الناس في دين الله أفواجا . وآمن به المسلمون نبيا ورسولا وبايعوه اماما وقائدا (٩) ومكن الله للمسلمين في الأرض فأقاموا شعائر الاسلام وشرائعه . قال تعالى : « الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور » (١٠) وأنجز الله وعده للمؤمنين والمسلمين فقامت الدولة الاسلامية الاولى تحت قيادة الرسول ﷺ وعاش المسلمون في الأرض آمنين مطمئنين يعبدون الله وحده لا شريك له . قال الله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ،

(٧) الأنعام : ١٦٥

(٦) يونس : ١٤

(٨) فاطر : ٢٤

(٩) انظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن

دار الدعوة الكريت الطبعة الثانية ١٩٨٦ م (١٤٠٦ هـ) ص ١٠٢ - ١٠٣

(١٠) الحج : ٤١

يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون « (١١) .

● أنواع الاستخلاف :

وذكر الأستاذ عبد القادر عودة فى كتابه « الاسلام وأوضاعنا السياسية » (١٢) أن استخلاف البشر فى الأرض نوعان : استخلاف عام واستخلاف خاص .

١ - فالاستخلاف العام هو استخلاف البشر فى الأرض باعتبارهم مستعمرين فيها ومسلطين عليها « هو أنشاكم من الأرض واستعمركم فيها » (١٣) وقد بدأ هذا الاستخلاف بآدم عليه السلام ومن بعده كل ذريته فهم جميعاً مستعمرون فى الأرض ، استعمرهم الله جل شأنه فيها وسخرها لهم وسلطهم عليها باذنه « واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الأرض خليفة » (١٤) . ويقول محمد باقر الصدر (١٥) : « ولما كانت الجماعة البشرية هى التى منحت - ممثلة فى آدم - هذه الخلافة فهى اذن المكلفة برعاية الكون وتدبير أمر الانسان والسير بالبشرية فى الطريق المرسوم للخلافة الربانية . وهذا يعطى مفهوم الاسلام الأساسى عن الخلافة وهو ان الله سبحانه وتعالى تاب الجماعة البشرية فى الحكم وقيادة الكون واعماره اجتماعيا وطبيعيا وعلى هذا الأساس تقوم نظرية حكم الناس لأنفسهم وشرعية ممارسة الجماعة البشرية حكم نفسها بوصفها خليفة عن الله » .

وكان للاستخلاف الربانى للجماعة البشرية فى الأرض عدة معانى أساسية :

(١١) النور : ٥٥

(١٢) انظر الاسلام وأوضاعنا السياسية للاستاذ عبد القادر عودة الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٧ م) مطبعة غير مسجلة ص ١٦ - ١٨

(١٣) هود : ٦١ (١٤) البقرة : ٣٠

(١٥) انظر خلافة الانسان وشهادة الأنبياء للسيد محمد باقر الصدر

ص ١٥ - ١٦

(١) ولاء الجماعة البشرية الى محور واحد وهو الله الذى استخلفها على الأرض بدلا عن كل الانتماءات الأخرى والايمان بالله واحد ومالك واحد للكون وكل ما فيه وهذا هو شهادة الحق التى قام على أساسها الاسلام وحملت لواءها كل دعوات الأنبياء والمرسلين وهى كلمة لا اله الا الله .

(ب) الغاية من الحياة البشرية هى العبودية المخلصة لله سبحانه وتعالى وتحرير الانسان من عبودية الطواغيت . قال الله تعالى : « ولقد بعثنا فى كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (١٦) وبهذه يتحقق للانسان الحرية والكرامة والعزة .

(ج) طبيعة الخلافة الربانية للجماعة البشرية هى مرتبطة بتحمل الانسان الأمانة والمسئولية وقد وصف القرآن عظمة هذه الأمانة التى ينوء الكون كله بحملها ، قال الله تعالى : « انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان ، انه كان ظلوما جهولا » (١٧) فالجماعة البشرية التى تتحمل مسئولية الخلافة على الأرض انما تمارس هذا الدور بوصفها خليفة عن الله ولهذا فهى غير مخولة أن تحكم بهواها أو باجتهادها المنفصل عن توجيه الله سبحانه وتعالى لأن هذا يتنافى مع طبيعة الاستخلاف وانما تحكم بالحق وتؤدى الى الله تعالى أمانته بتطبيق أحكامه على عباده وبنلاده (١٨) .

٢ - والاستخلاف الخاص هو الاستخلاف فى الحكم وهو نوعان : استخلاف الدول واستخلاف الأفراد . والاستخلاف فى الحكم هو بنوعيه منة أخرى يمن الله بها على من يشاء من عباده أمما وأفرادا بعد أن من عليهم جميعا بنعمة الاستخلاف فى الأرض « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين » (١٩) . « وجعلنا

(١٦) النحل : ٣٦ (١٧) الأحزاب : ٧٢

(١٨) خلافة الانسان وشهادة الأنبياء للسيد محمد باقر الصدر

(١٩) القصص : ٥

منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ، وكانوا بآياتنا يوقنون « (٢٠) .

واستخلاف الدول والأمم معناه الأول تحرير الأمة واستقلالها بحكم نفسها وجعلها دولة لها من السلطان ما يحمي مصالح الأمة ويعلى كلمتها ، ومعناه الثانى اتساع سلطان الدولة حتى يشمل فوق أبناء الأمة أمما وشعوبا أخرى (٢١) .

واستخلاف الأفراد هو الاستخلاف فى الرئاسة وقد يسمى المستخلف خليفة كما سمي داوود عليه السلام « يا داوود انا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق » (٢٢) ، وقد يسمى المستخلف اماما كما سمي ابراهيم عليه السلام وبعض رؤساء بنى اسرائيل « واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن ، قال انى جاعلك للناس اماما » (٢٣) ، وقال تعالى : « وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا » (٢٤) ، وقد يسمى المستخلف ملكا : « واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا » (٢٥) ، وقال تعالى : « وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا » (٢٦) ، وقد يسمى اميرا ، قال رسول الله ﷺ : « من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصا الله ، ومن اطاع اميرى فقد اطاعنى ومن عصى اميرى فقد عصانى » (٢٧) .

وكان الصحابة رضى الله عنهم يدعون سعد بن أبى وقاص امير المؤمنين لامارته على جيش القادسية وهم معظم المسلمين يومئذ . وكان الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه اول من اطلق عليه امير المؤمنين وذهب لقبا له فى الناس وتوارثه الخلفاء من بعده (٢٨) .

(٢٠) السجدة : ٢٤

(٢١) الاسلام واوضاعنا السياسية للأستاذ عبد القادر عودة ص ١٧

(٢٢) البقرة : ١٢٤

(٢٣) البقرة : ١٢٤

(٢٤) المائدة : ٢٠

(٢٥) الانبياء : ٧٣

(٢٦) البقرة : ٢٤٧

(٢٧) فتح البارى تأليف ابن حجر العسقلانى ، شركة مكتبة ومطبعة

مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ١٣٨٧ هـ (١٩٥٩ م) ج ١٦ ص ٢٢٨

(٢٨) انظر مقدمة ابن خلدون الفصل الثانى والثلاثون ص ٢٢٧

ولما كان الاسلام له نظام سياسى متميز وله شخصية مستقلة عن جميع النظم وهو نظام الخلافة الاسلامية فقد أوضح العلماء المسلمون عن ماهية الخلافة او الامامة فى النظام السياسى الاسلامى .

١ - فالماوردى يقول (٢٩) : « الامامة موضوعة لخلافة النبوة فى حراسة الدين وسياسة الدنيا » ويتضح من تعريف الماوردى هذا ان الامامة للخلافة عن النبوة ، وان موضوع هذه الخلافة هو حراسة الدين أولا ثم سياسة الدنيا ثانيا ، ومما يدخل فى صميم اختصاصات النبوة سياسة الدنيا واصلاحها وفقا للدين « (٣٠) .

٢ - وعضد الدين الايجى قال عنها : « هى خلافة الرسول فى اقامة الدين بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة » (٣١) وربما كانت كلمة « اقامة » اقوى فى التعبير من « حراسة » لأن الأولى تعنى التنفيذ الفعلى وليس مجرد الحفظ والصيانة (٣٢) .

٣ - قال ابن خلدون (٣٣) : « الخلافة هى حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعى فى مصالحهم الآخروية والدينية الراجعة اليها ، اذ احوال الدنيا ترجع عند الشارع الى اعتبارها بمصالح الآخرة فهى فى الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع فى حراسة الدين وسياسة الدنيا به » ويبدو ان ابن خلدون ركز فى تعريفه على المعنى الوظيفى للامامة والخلافة ولا يلتفت الى الناحية الشخصية . ثم يستكمل ابن خلدون تعريفه فيقول : « فاذا كانت هذه القوانين مفروضة من العقلاء واكابر الدولة كانت سياسة

(٢٩) الأحكام السلطانية للماوردى شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) .
(٣٠) انظر الفكر السياسى عند الماوردى للدكتور صلاح الدين بسيونى ص ٨٦

(٣١) المواقف للايجى ، عالم الكتب بيروت ، مكتبة المتنبى بالقاهرة ، مكتبة سعد الدين ، دمشق بدون تاريخ ص ٣٩٥
(٣٢) الخلافة ونظام الحكم للدكتور صابر محمد دياب حسين دار الأنصار بالقاهرة ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ص ١٣٧
(٣٣) مقدمة ابن خلدون ص ١٩١

عقلية ، واذا كانت مفروضة من الله بشارع يقررها ويشعرها كانت سياسة دينية نافعة في الحياة الدنيا وفي الآخرة » . فنوعية القانون هي التي تحدد طبيعة نظام الحكم .

ونرى ان نظام الخلافة الاسلامية هو نظام الحكم الاسلامى الذى يقوم على أساس الدين الذى شرعه الله عز وجل فى كتابه القرآن الكريم ونهجه الرسول ﷺ فى السنة المطهرة بالنصوص القطعية وبالاقتداء من العلماء المسلمين فى استنباط مبادئه وأحكامه ونظمه وهو نظام شامل يتناول جميع مصالح الحياة الدنيوية التى هى بمثابة مزرعة للحياة الآخروية . فالخلافة الاسلامية يجب ان تكون سياستها وقوانينها وادارتها وقيادتها وعلاقتها السلمية والحربية فى اطار أصول الدين الاسلامى وفروعه .

* * *

● أطوار الخلافة الاسلامية :

ولقد انجز الله عز وجل وعده فى القرآن الكريم (٣٤) باستخلاف الأمة الاسلامية فى الأرض فقامت الدولة الاسلامية الأولى بامامة الرسول ﷺ منذ قدومه الى المدينة المنورة عقب الهجرة وظل نظام الخلافة الاسلامية على الأساس الذى أقامه الرسول ﷺ وخلفاؤه الراشدون المهديون فى شكل أو آخر حتى سنة ١٩٢٤ بسقوط آخر رمز لنظام الخلافة الاسلامية فى عهد الدولة العثمانية ، وذكر الأستاذ سعيد حوى فى كتابه « الاسلام » ملخصاً للأطوار التاريخية التى يمر بها نظام الخلافة الاسلامية فيقول (٣٥) : « والخلافة الاسلامية مرت بأطوار وادوار :

(١) طور الخلافة الراشدة .

(٢) الخلافة الأموية الأولى حتى نهاية يزيد .

(٣٤) انظر سورة النور آية ٥٥ وقد سبق ذكرها قبل قليل .
(٣٥) الاسلام للأستاذ سعيد حوى ، الناشر مكتبة وهبة القاهرة مطابع دار التراث العربى ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) ج ٢ ص ١٣٢ .

(٣) خلافة ابن الزبير .

(٤) الخلافة الأموية الثانية حتى نهاية مروان بن محمد .

(٥) الخلافة العباسية حتى سقوط بغداد .

(٦) الخلافة العباسية في القاهرة حتى استيلاء السلطان سليم عليها

ثم ما أعقب ذلك من تنازل الخليفة العباسي للسلطان سليم عن الخلافة .

(٧) الخلافة العثمانية التي انتهت سنة ١٩٢٤ .

وقد أخبر النبي ﷺ أن الأمة الإسلامية تمر بأطوار من الحكم .
فعن النعمان بن بشير قال : « كنا قعودا في مسجد رسول الله ﷺ
وكان بشير رجلا يكف حديثه فجاء أبو ثعلبة فقال : يا بشير بن سعد
أتحفظ حديث رسول الله ﷺ في الأمراء ؟ فقال حذيفة : أنا أحفظ
خطبته ، فجلس أبو ثعلبة الخشني فقال حذيفة : قال رسول الله ﷺ :
(أ) « تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها إذا شاء
أن يرفعها .

(ب) ثم تكون خلافة على منهاج النبوة فتكون ما شاء الله أن
تكون ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها .

(ج) ثم تكون ملكا عاضا فيكون ما شاء الله أن يكون ثم يرفعها
إذا شاء أن يرفعها .

(د) ثم تكون ملكا جبريا فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها
إذا شاء أن يرفعها .

(هـ) ثم تكون خلافة على منهاج النبوة « (٣٦) .

(٣٦) مسند الامام احمد بن حنبل ، المكتب الاسلامي للطباعة
والنشر ، دار صادر للطباعة والنشر بيروت بدون تاريخ ج ٤ ص ٢٧٣ .

ويقول الأستاذ سعيد حوى معلقا على هذا الحديث : « فالذى يبدو أن الملك العاض قد انتهى بانتهااء السلطنة العثمانية ويبدأ الملك الجبرى من ذلك الوقت حتى الآن وهو لا زال مستمرا ومظهره تلك الانقلابات الكثيرة التى بها توصل أصحابها الى الحكم غصبا عن ارادة الشعب وبدون رأى أمة . ديكتاتوريات بداها « كمال » فى تركيا وتتابع فى كل مكان » (٣٧) . وكذلك يلاحظ الأستاذ حسين بن محسن فى « الطريق الى جماعة المسلمين » أن الطور الذى تعايشه الأمة الاسلامية هذه الأيام هو طور الملك العاض حسب الترتيب النبوى (٣٨) . فالبيعة حسب النظام السياسى الاسلامى لم تكن معمولة بصورتها الكاملة حاليا ولذلك حاولت الجماعة الاسلامية او الحركة الاسلامية للانتقال الى الطور الجديد واخذت البيعة من المسلمين للعمل والجهاد لاقامة الخلافة على منهاج النبوة .

* * *

● أهداف الخلافة الاسلامية :

فقد حدد القرآن الكريم والسنة المطهرة اهم الأهداف العامة الشاملة ، والغاية السامية للخلافة الاسلامية هى العبودية البشرية لله وحده ، قال تعالى : « ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (٣٩) ، وقال تعالى : « انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ، وان من أمة الا خلا فيها نذير » (٤٠) ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء والمرسلين ، والخلافة الاسلامية هى الوارثة للنبوة فى مواصلة السير بهذه الغاية العظيمة وهى دعوة الناس لعبادة الله وحده

(٣٧) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ، دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الثانية بدون تاريخ ص ٤٠٧ .
(٣٨) انظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ص ١٠٤

(٤٠) فاطر : ٢٤

(٣٩) النحل : ٣٦

على المنهج الذى رسمه رسول الله ﷺ . والله سبحانه وتعالى أراد من الناس جميعا فى كل زمان ومكان أن يعبدوه وحده . قال تعالى :
« يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم
تتقون » (٤١) .

وهناك عدد من الأهداف الهامة التى نود التركيز عليها لأهميتها بالنسبة للخلافة الاسلامية على منهاج النبوة فى الطور الذى سوف يأتى فى الأمة الاسلامية كما اخبر بها النبى ﷺ ومن هذه الأهداف ما يلى (٤٢) :

١ - تبليغ دين الاسلام الى الناس كافة . واقامة الحجة على جميع الأمم بدعوتها الى دين الحق . وبذلك تكون الأمة الاسلامية أمة وسطا وتكون الخلافة الاسلامية شهيدة على الناس . قال الله تعالى :
« وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (٤٣) ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر الا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل ، عزاء يعز الله به الاسلام وذل يذل به الكفر » (٤٤) .

٢ - الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، قال الله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (٤٥) وفسر الطبرى قوله تعالى « تأمرون بالمعروف » انه يعنى تأمرون بالايمان بالله ورسوله والعمل بشرائعه « وتنهون عن المنكر » يعنى

(٤١) البقرة : ٢١

(٤٢) انظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن

(٤٣) البقرة : ١٤٣

ص ١٣١ - ١٣٨

(٤٤) سلسلة الأحاديث الصحيحة ، محمد ناصر الدين الألبانى

منشورات المكتب الاسلامى ١٣٧٨ هـ ، المجلد الأول ج ١ ص ٧ .

(٤٥) آل عمران : ١١٠

وتنهون عن الشرك بالله وتكذيب رسوله وعن العمل بما نهى عنه (٤٦) .

وذكر القرطبي في الجامع لأحكام القرآن « ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان واجبا في الأمم المتقدمة وهو فائدة الرسالة وخلافة النبوة . قال الحسن : قال النبي ﷺ : « ومن أمر بالمعروف أو نهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه » (٤٧) .

٣ - ازالة الفتنة من الأرض كافة واظهار دين الحق على سائر الأديان الباطلة وتحكيم شريعة الله في المجتمع ، قال الله تعالى : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » (٤٨) ، وقال تعالى : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » (٤٩) فالخلافة الاسلامية يجب ان تجاهد دائما لازالة جميع القوى والأنظمة والدول التي تحارب الاسلام (٥٠) .

(٤٦) جامع البيان في تفسير القرآن تأليف الامام ابي جعفر محمد ابن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ الطبعة الأولى بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر ، سنة ١٣٢٥ هـ ، ج ٤ ص ٣٠

(٤٧) الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن احمد الأنصاري القرطبي دار الكاتب العربي للطباعة والنشر ١٣٨٧ هـ (١٩٧٦ م) الطبعة الثالثة عن طبعة دار الكتب المصرية ج ٤ ص ٤٧

(٤٨) الأنفال : ٣٩ (٤٩) التوبة : ٣٣

(٥٠) أهم الدول التي تجب على الخلافة الاسلامية العالمية ازالتها في المستقبل هي :

(ا) الشيوعية والاحادية والوثنية . قال الله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة » (التوبة : ١٢٣)

(ب) ازالة الدول الرأسمالية والعلمانية والديمقراطية الليبرالية ودولة الفاتيكان المسيحية في روما الايطالية وذلك تحقيقا لما بشر به النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ، عن ابي قبيل قال : كنا عند عبد الله بن عمرو بن العاص وسئل : اي المدينتين تفتح أولا القسطنطينية او رومية ؟ فدعا عبد الله بصندوق له حلق ، قال : فاخرج

غير ان نظام الخلافة الاسلامية مفقود فى حياتنا المعاصرة ، والذي يمكن ان نقول بوجوده هو نظام الحكم الوطنى او النظام القومى الاقليمى الذى لا يلتزم بالاسلام كنظام ربانى وشامل ومتكامل وعالمى . ويقول الأستاذ محمد أسد فى مقدمة « منهاج الحكم فى الاسلام » : « فانه فى الحقيقة لا توجد بين الأقطار الاسلامية اليوم دولة واحدة يمكن ان تتصف بصفة دولة اسلامية » (٥١) .

وهناك مجموعة من الأدلة التى تثبت على فقدان نظام الخلافة الاسلامية اليوم ومنها :

١ - حديث رواه النعمان الذى ذكرناه سابقا (٥٢) وقد أخبرنا النبى ﷺ بان أمته تمر باطوار من أنظمة الحكم ، وعلى حسب الترتيب النبوى لتلك الاطوار تكون الامة الاسلامية اليوم فى طور الملك الجبرى ،

منه كتابا قال : فقال عبد الله : بينما نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم نكتب اذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى المدينين تفتح أولا القسطنطينية او رومية ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مدينة هرقل تفتح أولا » . يعنى قسطنطينية ، رواه احمد وغيره . وقال الألبانى معلقا على الحديث : « وقد تحقق الفتح الأول على يد محمد الفاتح العثمانى كما هو معروف ، وذلك بعد أكثر من ثمانمائة سنة من اخبار النبى صلى الله عليه وسلم بالفتح ، وسيتحقق الفتح الثانى باذن الله تعالى - ولا بد - ولتعلمن نبأه بعد حين (انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألبانى المجلد الأول ج ١ ص ٧ ، ٨) .

(ج) ازالة دولة اسرائيل وتحرير المسجد الأقصى من سيطرة اليهود عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود ، حتى يقول الحجر وراءه اليهودى : يامسلم هذا يهودى ورأى فاقتله » (صحيح البخارى دار مطابع الشعب ج ٤ ص ٥١) .

(٥١) منهاج الحكم فى الاسلام للأستاذ محمد أسد نقله الى العربية منصور محمد ماضى ، دار العلم للملايين بيروت الطبعة الخامسة سنة ١٩٨٧ ، ص ١١

(٥٢) انظر اطوار الخلافة الاسلامية من هذا البحث .

وهذا ما يراه بعض العلماء المعاصرين ونؤيد هذا الرأي (٥٣) وقد بدا هذا الطور منذ عام ١٩٢٤ وبعد اعلان كمال اتاتورك بالغاء نظام الخلافة الاسلامية العثمانية واقامة نظام الحكم العلماني في تركيا . وكذلك قيام الدويلات القومية والوطنية في العالم الاسلامي اليوم (٥٤) .

٢ - تعدد الحكومات التي تحكم الامة الاسلامية اليوم ، فالاسلام لا يعترف بغير حكومة واحدة على رأس الامة الاسلامية ، بل يطالب الامة الاسلامية بان تقتل احكام الثاني مباشرة (٥٥) ويقول رسول الله ﷺ : « اذا بويح لخليفين فاقتلوا الآخر منهما » (٥٦) بل لم يكن تعدد الحكومات فحسب وانما تعدد أنظمة الحكم فيها مثل النظام الديمقراطي الليبرالي والنظام الاستراخي والنظام الفومي وغيرها من النظم انجاهلية والعلمانية .

٣ - حديث صحيح يبين امكان حدوث غياب نظام الحكم الاسلامي وفقدان الخلافة الاسلامية . فقد اخرج أحمد عن ابي امامة الباهلي عن رسول الله ﷺ قال : « لتتقض عرى الاسلام عروة عروة وكلما انتقضت عروة تثبت الناس بالتي نليها واولهن نعضا الحخم ، واخرهن الصلاة » (٥٧)

(٥٣) انظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ص ١٠٤ وكذلك جند الله ثقافة وأخلافا للأستاذ سعيد حوى ص ٤٠٧

(٥٤) انظر الباب الثاني من هذا البحث .

(٥٥) انظر البيان المفصل في هذا البحث اثناء كلامنا عن شروط صحة عقد البيعة ، وانظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ص ٣٤ .

(٥٦) صحيح مسلم دار احياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٤٨٠

(٥٧) مسند الامام أحمد بن حنبل المكتب الاسلامي للطباعة والنشر دار صادر للطباعة والنشر بيروت المجلد الخامس ص ٢٥١ وقال الذهبي : رجال احمد رجال الصحيح .

فالحديث الشريف صريح في أنه سيأتي يوم على الأمة الإسلامية
تغيب فيه حكومتها وخلافتها (٥٨) .

وما يهمنا في هذا البحث أنه بفقدان نظام الخلافة الإسلامية يفقد
ركن أساسي من أركان البيعة في النظام السياسي الإسلامي فلا تصح
أذن أخذ البيعة العامة في حالة غياب الخلافة الإسلامية اليوم . وإنما
ينبغي أن تكون البيعة اليوم لأجل العمل والجهاد في سبيل إقامة نظام
الخلافة الإسلامية على منهاج النبوة (٥٩) .

* * *

(٥٨) الطريق إلى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن
ص ٣٥
(٥٩) انظر الفصل الأخير من الباب الثاني .

المبحث الثانى

المرشح لمنصب الامامة

بعد ان بينا فى المبحث الأول نظام الخلافة الاسلامية وهو الركن الأول من اركان البيعة الثلاثة نشرع فى الركن الثانى منها وهو المرشح لمنصب الامامة .

ان منصب الامامة فى نظام الخلافة الاسلامية منصب خطير جدا لما يترتب عليه من نتائج هامة بالنسبة للأمة الاسلامية كلها . وهذا المنصب الخطير لا يتولاه احد عادى من عامة الناس (١) ، بل لا بد لمن يتولاه أن تجتمع فيه شروط وصفات خاصة تؤهله لذلك المنصب ، وقد اشار العلماء الى هذه الشروط ، بعضهم بايجاز وآخرون باسهاب ، فمنهم من جعلها أربعة ومنهم من جعلها سبعة ومنهم من جعلها عشرة (٢) وعلى كل التقسيمات فانهم على اتفاق فى الأساسية منها (٣) .

● الشروط الواجبة فى الامام :

ان أهم الشروط التى يجب توافرها فى الشخص المرشح لتولى منصب الامام فى نظام الخلافة الاسلامية وحتى تكتمل بها اركان البيعة حسب النظام السياسى الاسلامى أن تتوفر فيه الشروط الآتية :

١ - الاسلام : يجب ان يكون المبايع له بالامامة مسلما لأن وظيفته نفسها تقتضى هذا ، فمهمته اقامة الدين الاسلامى وتوجيه سياسة الدولة

(١) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد الفادر أبو فارس ، ص ١٧٨ - ١٧٩

(٢) وممن جعلها أربعة : البغدادى فى « اصول الدين » وابن خلدون فى « المقدمة » وجعلها الماوردى فى « الأحكام السلطانية » سبعة والغزالى فى « احياء علوم الدين » جعلها عشرة .

(٣) انظر الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن

ص ١١٦

فى حدود الاسلام وما يستطيع ان يقوم بذلك على وجهه الصحيح الا مسلم يؤمن بالاسلام ويعرف مبادئه واتجاهاته (٤) . فالقرآن الكريم يوجب على المسلمين ان يطيعوا الأمير المسلم ، قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (٥) ويحرم ان يلى أمر المسلمين غير مسلم وذلك ظاهر من قوله تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شيء » (٦) فاذا حرم الاسلام على المؤمنين ان يوالوا غير مؤمن فقد حرم عليهم ان يجعلوه حاكما عليهم لأن الحكم ولاية (٧) فالمسلم يوالى المسلم ، قال تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » (٨) والكافر لا يوالى المسلم بل يوالى الكافر مثله . قال تعالى : « والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ، الا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير » (٩) .

وكان هذا الشرط من البديهيات فى المجتمع المسلم ولذلك نجد ان بعض العلماء السابقين الذين كتبوا فى هذا الموضوع كالماوردي وابن تيمية لم يذكروه صراحة لأنه أمر متفق عليه (١٠) . وكان الركن الأول للبيعة هو اقامة نظام الخلافة الاسلامية ويدخل فيه تطبيق الشريعة الاسلامية على نفس الامام وعلى الأمة وحفظ مصالح الأمة وحماية البيضة ونشر الاسلام والجهاد فى سبيل الله وغير ذلك من الواجبات ، وهذه الأمور كلها لا قدرة للكافر ولا مكنة له من القيام بها لأنه فاقد لها وغير مؤهل لتحقيقها (١١) . ويقول الدكتور محمد ضياء الدين

-
- (٤) الاسلام وأوضاعنا السياسية للشهيد عبد القادر عودة ص ١٠٩
 (٥) النساء : ٥٩
 (٦) آل عمران : ٢٨
 (٧) الاسلام وأوضاعنا السياسية للشهيد عبد القادر عودة ص ١٠٩
 (٨) التوبة : ٧١
 (٩) الأنفال : ٧٣
 (١٠) نظام الاسلام : الحكم والدولة للأستاذ محمد المبارك ، الناشر دار الفكر الطبعة الرابعة ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) ص ٦٥
 (١١) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور عبد القادر أبو فارس ص ١٨٠ - ١٨١

الرئيس (١٢) : وهذا الشرط ظاهر ، بل بديهى ، اذ ان الغاية الاساسية من منصب الامام هي تنفيذ شريعة الاسلام ، فكيف يمكن تنفيذ هذه الشريعة او كيف ترعى مصلحة الاسلام واهله ، ان لم يكن متولى هذا المنصب مسلما .

٢ - العلم المؤدى الى الاجتهاد فى النوازل والأحكام (١٣) ، ويقول الأستاذ محمد المبارك (١٤) : ان هذا الشرط يتضمن فى الحقيقة عنصرين : أحدهما : معرفة الاسلام نفسه عقيدته اولا لما يبنى عليها فى الدولة من التوجيه والتعليم وفى تشريعه الذى هو المرجع فى العلاقات الحقوقية والأحكام القانونية والتنظيمية . أما العنصر الآخر فهو الثقافة العامة للعصر التى تعينه على تطبيق المبادئ والأحكام وعلى استيعاب المشكلة الزمنية المعاصرة وحلها فى اطار مبادئ الاسلام عقيدة وشريعة . فالمقصود بالعلم هنا هو العلوم الشرعية والسياسية والقانونية ، يقول الماوردى (١٥) « ويشترط ان يكون عالما بالأحكام الشرعية وعلمه بها يشتمل على أصولها والارتياض بفروعها » وأصول الأحكام كما ذكرها الماوردى : القرآن والسنة والاجماع والقياس . وقد ترجم الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس هذا الشرط بقوله (١٦) : « انه يشترط اذن ان يكون الامام وكذلك وزير التفويض والامير العام عالما بالعلوم الآتية : علوم التفسير ، الحديث ، تاريخ التشريع ، تاريخ الدولة الاسلامية ، الأصول ، المنطق ، علوم اللغة العربية » وأضاف بقوله : « والاجتهاد لا يكمل الآن الا اذا اضيف الى ما تقدم دراسات سياسية واقتصادية واجتماعية مقارنة بالنسبة لما للأمم المختلفة وبالنسبة لما بين الأزمنة قديمها وحديثها .

(١٢) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٩٤ .

(١٣) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٦

(١٤) نظام الحكم والدولة للأستاذ محمد المبارك ص ٦٢

(١٥) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٦٦

(١٦) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين

الرئيس ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠

٣ - العدالة على شروطها الجامعة (١٧) أو الأخلاق الفاضلة والامانة، يقول الله تعالى : « ان خير من استأجرت القوى الأمين » (١٨) فالعدالة هي رأس الشروط التي جعلها الفقهاء من الشروط العامة في كل الولايات على الاطلاق فهي من باب أولى في الشخص المرشح لمنصب الامامة والتي من أهم أركانها صدق صاحبها وبعده عن الكذب وكونه أميناً على مصالح الأمة وعفيفاً عن المحارم متوقياً المآثم بعيداً عن الشبهة والريب مأموناً في الرضا والغضب (١٩) . والعدالة تعنى أيضاً التقوى بل هذه مضافاً إليها أيضاً الورع ، قال الامام الغزالي (٢٠) : « الصفة الثالثة هي الورع . وهذه هي أعز الصفات وأجلها وأولها بالرعاية وأجدرها . وهي وصف ذاتي لا يمكن استعارته ، ولا الوصول الى تحصيله من جهة الغير » ثم قال بعد ذلك : « والورع هو الأساس والأصل وعليه يدور الأمر كله . ولا يغنى فيه ورع الغير . وهو رأس المال ومصدر جملة الخصال . ولو اختل هذا - والعياذ بالله - لم يبق معتصم في تحقيق الامامة » ويقول ابن خلدون (٢١) : « وأما العدالة فلأنه منصب ديني ينظر في سائر المناصب التي هي شرط فيها ، فكان أولى باشتراطها فيه ، ولا خلاف في انتفاء العدالة فيه بفسق الجوارح من ارتكاب المحظورات وأمثالها » .

٤ - الكفاية النفسية والجسمية : والمراد بالكفاية النفسية « الشجاعة والنجدة المؤدية الى حماية البيضة وجهاد العدو » (٢٢) ، وقال ابن خلدون (٢٣) : « أن يكون جريئاً في اقامة الحدود واقتحام الحروب

(١٧) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

(١٨) القصص : ٢٦

(١٩) انظر الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦٦ وفصائح الباطنية للغزالي ص ١٨٧ والطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ص ١١٧ .

(٢٠) فصائح الباطنية للغزالي ص ١٨٧

(٢١) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٣

(٢٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

(٢٣) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٣

بصيرا بها كفيلا بحمل الناس عليها عارفا بالعصبية وأحوال الدهاء قويا على معاناة السياسة ليصبح له بذلك ما جعل اليه من حماية الدين وجهاد العدو واقامة الأحكام وتدبير المصالح » . أما الكفاءة الجسمية فيراد بها « سلامة الحواس والأعضاء من النقص والعطلة كالجنون والعمى والصم والخرس وما يؤثر فقده في العمل كفقْد اليدين والرجلين » (٢٤) أو على حد عبارة الماوردي : « سلامة الحواس من السمع والبصر واللسان ليصبح معها مباشرة ما يدرك بها . وسلامة الأعضاء من نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعة النهوض » (٢٥) .

٥ - الخبرة السياسية والحربية والادارية ، أو على حد عبارة الماوردي : « الرأي المفضى الى سياسة الرعية » (٢٦) ويعبر العلماء القدماء عن هذا الشرط بصيغ مختلفة (٢٧) فيقول البغدادي (٢٨) : « انه هو الاهتداء الى وجوه السياسة وحسن التدبير بأن يعرف مراتب الناس فيحفظهم عليها ولا يستعين على الأعمال الكبار بالعمال الصغار ، ويكون عارفا بتدبير الحرب » ويشترط الايجي في أهل الامامة انه ذو رأى ليقوم بأمور الملك ، شجاع ليقوم على الذب عن الحوزة » (٢٩) . ويقول ابو يعلى (٣٠) : « أن يكون قيما بأمر الحرب والسياسة واقامة الحدود لا تلحقه رافة في ذلك والذب عن الأمة » ومن العلماء المعاصرين الذين يشترطون هذا الشرط الأستاذ محمد المبارك فيقول (٣١) : « لا يكفي أن يكون الخليفة أو رئيس الدولة عالما كبيرا وتقيا صالحا بل

(٢٤) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٣

(٢٥) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

(٢٦) المصدر السابق ص ٦ .

(٢٧) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين

الرئيس ص ٢٩٠ .

(٢٨) أصول الدين للبغدادي ص ٢٧٧

(٢٩) المواقف للايجي ص ٣٩٩

(٣٠) الأحكام السلطانية لأبي يعلى المتوفى سنة ٤٥٨ هـ مطبعة

البابى بمصر الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) ص ٢٠

(٣١) نظام الاسلام : الحكم والدولة للأستاذ محمد المبارك ص ٦٣

لا بد مع علمه وحسن خلقه من الخبرة فى سياسة المجتمع وادارة الدولة «
ويضيف مؤكدا : « واذا فقدت لم يصح مطلقا ان يرشح الفاقد لها للخلافة
او الرياسة مهما بلغ من العلم والاستقامة والتقوى » .

٦ - الذكورة : فقد اتفق العلماء المسلمون على اشتراط الذكورة
لمن يتولى الامامة فى نظام الخلافة الاسلامية . فلا يجوز للمرأة ان تتولى
الامامة استنادا الى حديث وارد فى معرض تنصيب امرأة على مملكة
فارس فى عهد النبى ﷺ فقال (٣٢) : « لن يفلح قوم ولوا امرهم
امراة » وكذلك استنادا الى الواقع العملى فى عهد الصحابة والى طبيعة
وظيفة الامامة نفسها من المتاعب والعمل المستمر وقيادة الجيوش وتدبير
الأمور وعقد الاجتماعات والمفاوضات . ومن اظهر وظيفة الامام امامة
المسلمين فى الصلاة واقامة الجمعة والقاء الخطبة يبين فيها سياسة
نظام الخلافة الاسلامية ، والمرأة عاجزة عن ذلك شرعا أى ان الشرع
لا يبيح لها ان تصلى بالرجال فامامتها باطلة ، وصلاتها باطلة وصلاة
من ائتم بها باطلة (٣٣) .

٧ - القرشية او الغلبة السياسية الفعلية : ويرى جمهور العلماء
ان يكون الامام من قریش وعبر عن رأيهم الماوردى (٣٤) فقال :
« والسابع : النسب وهو ان يكون من قریش لورود النص فيه
وانعقاد الاجماع عليه » ، وايده فى ذلك ابن حزم قال : « ومما يدل
على ذلك اذعان الأنصار رضى الله عنهم يوم السقيفة وهم اهل الدار
والمنعة والعدد والسابقة للاسلام رضى الله عنهم ومن المحال ان يتركوا
اجتهادهم لاجتهاد غيرهم لولا قيام الحجة بنص رسول الله ﷺ على
ان الحق لغيرهم فى ذلك » (٣٥) .

(٣٢) فتح البارى بشرح البخارى لابن حجر مطبعة البابى الحلبي
بمصر ١٣٨٧ هـ (١٩٥٩ م) ج ١٦ ص ١٦٦
(٣٣) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر
ابو فارس ص ١٨٣

(٣٤) الاحكام السلطانية للماوردى ص ٦
(٣٥) الفصل فى الملل لابن حزم مطبعة محمد على صبيح بمصر
الطبعة الاولى سنة ١٣٤٧ هـ ، ج ٤ ص ٧٤

واستدل جمهور العلماء فى اشتراط النسب القرشى لمن يتولى
الامامة بأحاديث صحيحة ومتواترة . روى عنه عليه السلام : « الأئمة من
قريش » (٣٦) وأخرج الامام أحمد فى مسنده حديث : « الأئمة من قریش ،
ان لهم عليكم حقا ولكم عليهم حقا مثل ذلك ، ما ان استرحموا فرحموا وان
عاهدوا وفوا وان حكموا عدلوا . فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين » (٣٦) وأخرج البخارى والدارمى حديث
« ان هذا الأمر فى قریش لا يعاديهم أحد الا كبه الله على وجهه
ما اقاموا الدين » (٣٧) وأخرج أحمد حديث « استقيموا لقریش
ما استقاموا لكم » (٣٨) . وعن أبى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم
قال : « الناس تبع لقریش فى هذا الشأن ، مسلمهم تبع لمسلمهم
وكافرهم تبع لكافرهم » (٣٩) (رواه البخارى) ، وروى معاوية حديث :
« قریش ولاة الناس فى الخير والشر الى يوم القيامة » (٤٠)
(رواه الترمذى) .

ولكن أبى بكر الباقلانى - من كبار الأشاعرة وعلماء أهل السنة
فى القرن الرابع الهجرى - كان من أوائل من ذهبوا الى نفى شرط
القرشية ثم تبعه آخرون ، ويقول ابن خلدون (٤١) : « ومن القائلين بنفى
اشتراط القرشية أبو بكر الباقلانى لما أدرك ما عليه عصبية قریش
من التلاشى والاضمحلال واستبداد ملوك العجم من الخلفاء فأسقط
شرط القرشية » .

-
- (٣٦) مسند الامام أحمد ج ٣ ص ١٢٩
(٣٧) سنن الدارمى للامام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن
الدارمى المتوفى سنة ٢٥٥ هـ تحقيق السيد عبده هاشم يمانى المدنى شركة
الطباعة الفنية المتحدة بالمدينة المنورة ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) ج ٢
ص ١٩ ، وكذلك فى فتح البارى بشرح البخارى ج ١٦ ص ٢٣٣ .
(٣٨) مسند الامام أحمد ج ٥ ص ٢٧٧
(٣٩) فتح البارى بشرح البخارى ج ٧ ص ٣٤١
(٤٠) سنن الترمذى تحقيق ابراهيم عطوة عوض مطبعة البابى
الحلبى الطبعة الأولى ١٣٨٢ هـ ، ج ٤ ص ٥٠٣
(٤١) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٤

واستدل القائلون بعدم اشتراط ان يكون الامام قرشيا الى هذه الأدلة : قول رسول الله ﷺ : « اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة » (٤٢) . وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه « لو كان سالم مولى ابي حذيفة حيا لوليته - او لما دخلتني فيه الظنة » (٤٣) وقول عمر ايضا « ان أدركني أجلى وأبو عبيدة حي استخلفته ، فان سألني الله لم استخلفته على امة محمد ﷺ ؟ قلت : اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان لكل نبي امينا واميني أبو عبيدة عامر بن الجراح » فأنكر القوم ذلك وقالوا : ما بال عليا قرشي ؟ يعنون بني فهر ثم قال : « فان أدركني أجلى وقد توفي أبو عبيدة استخلف معاذ ابن جبل » (٤٤) ووجه الدلالة في قول عمر رضي الله عنه انه يرى استخلاف غير القرشي كسالم مولى حذيفة ومعاذ بن جبل الأنصاري وهما ليسا قرشين (٤٥) .

ويرى ابن خلدون ان الحكمة في اختصاص قرشي بهذه الميزة انها كانت صاحبة عصبية ومركز زعامة يعترف بها كل العرب فكان تخصيص العرب الولاية لقرشي ادعى الى انتظام الشمل ، واجتماع القلوب ، وعليه فمتى وجدت العصبية لشخص ارتفع الخلاف حوله وسكنت الملة واهلها اليه فكلما وجدت تلك العلة تحقق هذا الشرط في واحد من الناس بصرف النظر عن جنسه ونسبه (٤٦) ويقول ابن خلدون : « فلا بد اذن من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها واذا سبرنا وقسمنا لم نجد لها الا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب فتسكن اليه

(٤٢) فتح الباري ج ١٦ ص ٢٣٩

(٤٣) المسند للامام احمد ٢١٢/١ رقم ١٢٩

(٤٤) المسند للامام احمد ٢٠١/١ - ٢٠٢ رقم الحديث ١٠٨

(٤٥) النظام السياسي في الاسلام للدكتور محمد عبد القادر

ابو فارس ص ١٩٤

(٤٦) انظر مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٥ بتصرف .

الملة وأهلها وينتظم حبل الألفة فيها » ويعلل ابن خلدون جعل أمر الامامة فى قريش بقوة عصبيتها السياسية فيقول (٤٧) : « وذلك ان قريشا كانت عصبه مضر وأصلهم وأهل الغلب فيهم وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف فكان سائر العرب يعترف لهم بذلك ويستكينون لغلبيهم فلو جعل الأمر فى سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم وعدم انقيادهم » .

وللدكتور محمد ضياء الدين الرئيس تعقيب على رأى ابن خلدون بل ان الدكتور محمد ضياء الدين يقدم تطويرا جديدا لفظرية العصبية السياسية فيقول (٤٨) : « ان يكون الشرط الآن هو ان القائم بأمر المسلمين يجب أن يكون متبوعا من الكثرة الغالبة للجماعة ليكون مطاعا مرضيا عنه ذا قوة مستمدة من الارادة العامة ، ونفوذ فيترتب على وجوده حصول الوحدة وتنفي دواعى الخلاف » ثم يقول (٤٩) : « ان الاتفاق على الفكرة والاتحاد على تنفيذ مبدا معين سياسى أو اجتماعى أو غيره تدخل الآن على العصبية أو الترابط من أجل المحافظة على كيان القبيلة ومكانتها التى شاد عليها ابن خلدون نظريته » .

ونرى فى هذا الشرط ان يكون الامام فى عصرنا هذا مؤيدا من الجماعة التى لها قوة سياسية واقعية ومكانة قيادية فى المجتمع أو على حد عبارة ابن خلدون (٥٠) : « فاشتراطنا فى القائم بأمر المسلمين ان يكون من قوم اولى عصبية قوية غالبة على من معها لعصرها ، ليستتبعوا من سواهم وتجتمع الكلمة على حسن الحماية » وأما النصوص من الأحاديث النبوية والوقائع التاريخية التى يستند اليها العلماء المسلمون فى اشتراط القرشية فهى من باب السياسة الشرعية المتغيرة بتغير العوامل

(٤٧) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٥

(٤٨) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين

الرئيس ص ٣٠٢ - ٣٠٣

(٤٩) المصدر السابق ص ٣٠٣

(٥٠) مقدمة ابن خلدون الفصل ٢٦ ص ١٩٦

والظروف وليست من باب المبادئ العامة الثابتة (٥١) مثل قوله تعالى :
«يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» (٥٢)
هذه الآية وغيرها كثير في الأمر بالطاعة الأولى الأمر عموماً بدون
تخصيص ، وحديث : « اسمعوا واطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان
رأسه زبيبة » (٥٣) ومما يؤيد تعميم الأمر على غير قریش تلخيص
الحافظ ابن حجر للأحاديث تخصيص الأمر في قریش وجعلها مقيدة
باستقامة قریش على دين الله فإذا وجد من هو أكثر استقامة وكفاءة من
القرشي فإنه يقدم عليه (٥٤) . والملاحظ أن جمهور المستمسكين بشرط
القرشية أجازوا إمامة المتغلب ولو لم يكن قرشياً وذلك بحكم الضرورة .
ولكننا نرى أن العلة الحقيقية هي الغلبة والقوة السياسية الفعلية وانتظام
الأمر بحكم الواقع الذي يتفق مع المصلحة الشرعية .

وزاد بعض العلماء شروط أخرى للإمامة مثل : الحرية والبلوغ والعقل
ولا يشير بعضهم إليها باعتبار أنها من الشروط البديهيات : « وأنه لا بد أن
يكون من المفهوم إذا كانت تشترط في الولاية الصغيرة أنها تشترط في
هذا المنصب الخطير ، وهو الإمامة من باب أولى » (٥٥) ومن ناحية
أخرى أنه : « ليس ثمة ما يمنع من اشتراط شروط أخرى إذا اقتضتها
المصلحة العامة فيجوز مثلاً أن يشترط في الإمام أن يكون قد بلغ سناً معينة
ويجوز أن يشترط فيه الحصول على درجات علمية معينة ويجوز أن
يشترط فيه أي شرط آخر إذا دعت لذلك الشرط مصلحة الجماعة أو اقتضته
ظروف الحياة التي تتغير بمرور الأيام » (٥٦) .

(٥١) انظر نظام الاسلام : الحكم والدولة للأستاذ محمد المبارك
ص ٧١ بتصرف . (٥٢) النساء : ٥٩

(٥٣) فتح الباري للإمام ابن حجر العسقلاني مطبعة مصطفى
البابى الحلبي بمصر ١٣٨٧ هـ (١٩٥٩ م) ج ١٦ ص ٢٣٩ - ٢٤٠
(٥٤) الطريق الى جماهير المسلمين للأستاذ حسين بن محسن
ص ١٢٢

(٥٥) النظريات السياسية الإسلامية للدكتور محمد ضياء الدين
الرئيس ص ٢٩٤

(٥٦) الاسلام وأوضاعنا السياسية للأستاذ عبد القادر عودة ص ١١٧

المبحث الثالث

اهل الحل والعقد وجماهير الامة الاسلامية

الركن الثالث للبيعة فى النظام السياسى الاسلامى هو اهل الحل والعقد وجماهير الامة الاسلامية . وقد ذكرنا ان البيعة تنقسم الى بيعة خاصة يقوم بها اهل الحل والعقد ، واخرى بيعة عامة تقوم بها عامة المسلمين .

وقد اتفق اهل السنة على ان نصب الخليفة فرض كفاية ، وان المطالب به اهل الحل والعقد فى الامة ، ووافقهم المعتزلة والخوارج على ان الامامة تنعقد ببيعة اهل الحل والعقد . ولكن اضطرب كلام بعض العلماء فى اهل الحل والعقد من هم ؟ وكان ينبغى ان تكون تسميتهم بـ « اهل الحل والعقد » مانعة من الخلاف فيهم . وقد يطلق عليهم اهل الاختيار او اهل الشورى او اهل الاجتهاد ، وقد بين العلماء هؤلاء الذين يعنون باهل الحل والعقد :

١ - فيقول البغدادى (١) : « ان طريق ثبوتها (اى الامامة) الاختيار من الامة : باجتهاد اهل الاجتهاد منهم ، واختيارهم من يصلح لها » .

٢ - ويقول الماوردى (٢) : « وان لم يقم بها (اى الامامة) احد خرج من الناس فريقان : احدهما : اهل الاختيار حتى يختاروا اماما للامة ، والثانى : اهل الامامة حتى ينتصب احدهم للامامة » . ويقول فى مكان آخر (٣) : « فاذا اجتمع اهل العقد والحل للاختيار تصفحوا احوال اهل الامامة الموجودة فيهم شروطها فقدموا للبيعة منهم اكثرهم فضلا واكملهم شروطا ومن يسرع الناس الى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته » .

(١) اصول الدين للبغدادى المتوفى سنة ٤٢٩ هـ طبعة دار الفنون التركية باستانبول ، الطبعة الاولى ١٣٤٦ هـ (١٩٢٨ م) ص ٢٧٩

(٢) الاحكام السلطانية للماوردى ص ٥

(٣) المصدر السابق ص ٧

٣ - ويقول الشيخ محمد رشيد رضا (٤): «أهل الحل والعقد الذين هم خواص الأمة من العلماء ورؤساء الجند والمصالح العامة هم أولوا الأمر الذين تجب طاعتهم فيما يتفقون عليه لأن عامة الناس ودهماءهم يتبعونهم بارتياح واطمئنان ولأنهم هم العارفون بالمصلحة التي تحتاج إلى تقرير الحكم فيها ولأن اجتماعهم واتفاقهم ميسور ، ولأن ذلك كان اجتماعهم بمعنى اجتماع الأمة برمتها » .

٤ - ويقول الشيخ محمود فياض : « ان كبار القوم من زعماء وعلماء وأهل خبرة في نواحي الحياة المختلفة هم أولياء الأمر وأهل الحل والعقد وهم لسان الأمة الناطق برغباتها والمعلن لسخطها أو رضاها أو هم وكلاء الأمة الدائمون يتألف منهم شبه مجلس أعلى للأمة يسهر على مصالحها ويوجه سياستها في السلم والحرب ويراقب حكامها ويرشح من يراه أهلاً لقيادة المسلمين ورياستهم » .

ويبدو من النقول السابقة ان أهل الحل والعقد هم أصحاب العلم والرأي وموضع الثقة في فئات الأمة المتعددة « وهم الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الجند وسائر الرؤساء والزعماء الذين يرجع اليهم الناس في الحاجات والمصالح العامة اذا اتفقوا على امر أو حكم وجب ان يطاعوا فيه » (٥) ومن أهم اختصاصاتهم اختيار الامام وعقد البيعة له وهم الذين يسمون عند الأمم الأخرى بنواب الأمة .



● شروط أهل الحل والعقد :

وقد حدد العلماء المسلمون شروطاً مؤهلة لأهل الحل والعقد ومنهم

(٤) تفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا ج ٥ ص ١٨١
(٥) مجلة الأزهر المجلد الثاني والعشرون ، مطبعة الأزهر ١٩٥٠م
بحث بعنوان « الفقه السياسي عند المسلمين » للدكتور محمود فياض أستاذ التاريخ الاسلامي بكلية أصول الدين ص ٨٠٨

الماوردي حيث يقول (٦) : « فاما اهل الاختيار فالشروط المعتبرة فيهم ثلاثة :

احدها : العدالة الجامعة لشروطها .

والثاني : العلم الذي يتوصل به الى معرفة من يستحق للامامة على الشروط المعتبرة فيها .

والثالث : الراي والحكمة المؤديان الى اختيار من هو للامامة اصلح ويتدبير المصالح اقوم واعرف » .

وكذلك يرى القاضي عبد الجبار بن احمد نفس هذه الشروط التي ذكرها الماوردي فيقول عبد الجبار (٧) : « لا بد من كون العاقلين من اهل العلم بمن يصلح للامامة ومن لا يصلح لها وبجملة من الدين ، فهو لأن من لا يعرف جملة الدين لا يعرف من يصلح للامامة فلا بد أن يكون عارفاً بذلك ومتى لم يعرف من يصلح للامامة لم يكن له طريق الى اختيار الامام ، فلا بد من أن يعرف ذلك ، ولا بد من أن يكون من اهل الراي لأنه يحتاج في ذلك الى تقديم واحد على آخر لأحوال ترجع الى الدين والى الشجاعة وغيرها ، ومتى لم يلزم اهل الراي لم يصح ذلك ، ولا بد من أن يكون من اهل السير والصلاح ليوثق باختياره ، ولأن أمر الامامة أعظم من غيرها من الولايات » .

ونلاحظ أن هذه الشروط التي ذكرها العلماء شروط مرنة غير محددة وإذا كان بعضهم قد بينوا بأن اهل الحل والعقد هم العلماء والرؤساء ووجوه الناس ، وإذا أمكن تحديد مغزى كلمة العلماء في عرفهم بالمجتهدين فإنه لا يمكن تحديد مقياس دقيق للرؤساء والوجهاء . ومثل هذا التحديد

(٦) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

(٧) المغنى في أبواب التوحيد والعدل ، الجزء المتم العشرين القسم الأول في الامامة للقاضي عبد الجبار المتوفى سنة ٤١٥ هـ تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود والدكتور سليمان دنيا مراجعة الدكتور ابراهيم مذكور ، الدار المصرية للتأليف والترجمة بدون تاريخ ص ٢٦٧

من الأمور التى تختلف بتغير ظروف الزمان والمكان (٨) . ولكى تكون جماعة أهل الحل والعقد معلومة للأمة لترجع إليها الأمة فى مهام الأمور التى منها بلا شك اختيار الامام . ويرى الدكتور محمد رأفت عثمان « ان تشكل من علماء الشرع ورجال الجامعات والقضاء والهيئة النيابية والنقابات وزعماء الطلاب وتكون أسس اختيار الأعضاء فى هذه الهيئات التى ذكرتها واضحة جلية معلنة لجماهير الأمة وأن تعلن أسماء من تم اختيارهم لتمثيل الشعب فى جماعة أهل الحل والعقد » (٩) .



● بيعة جماهير الأمة :

وقد قلنا ان الخلافة كانت للجماعة البشرية بوصفها خليفة عن الله وكل الناس خلفاء فى الأرض يحملون الأمانة ، ثم كانت الخلافة تخص الأمة المسلمة بقيادة الأنبياء ومن تبعهم من الأئمة المسلمين . والاصل ان الأمة الاسلامية صاحبة الخلافة فى الأرض ثم تختار واحدا منها ليكون اماما . فالامامة ليست من الفروض العينية وانما هى من الفروض الكفائية التى تجب على فريقين من المسلمين وهما أهل الاختيار وأهل الامامة « وليس على من عدا هذين الفريقين من الأمة فى تأخير الامامة حرج ولا مأثم » (١٠) فحق اختيار الامام لم يكن متروكا لجميع افراد الأمة وانما هو مقصور على فئة معينة يطلق عليهم أهل الحل والعقد . فبيعتهم تمثل اختيارا وتولية للامام . فاذا قاموا باختياره سقط فرض نصب الامام عن الأمة كلها بل وجب على سائر الأمة الدخول فى بيعته وطاعته .

(٨) انظر مبادئ نظام الحكم فى الاسلام للدكتور عبد الحميد متولى الطبعة الأولى دار المعارف ص ٥٩٩ - ٥٦٠
(٩) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت عثمان دار الكتاب الجامعى / سيد محمود وشركاه رقم الايداع ١٩٧٥/٢٩٩١ ، ص ٢٥٨

(١٠) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

أما بيعة جماهير الأمة فهي بمثابة اظهار الطاعة للامام الشرعى بعد بيعة أهل الحل والعقد الذين يمثلون الأمة فى اختيار الامام « وانعقدت بيعتهم له الامامة فلزم كافة الأمة الدخول فى بيعته والانقياد لطاعته » (١١) ولم يحدث فى التاريخ الاسلامى أن أهل الحل والعقد بايعوا رجلا للامامة ورفضت الأمة هذه البيعة ، والمبدأ السائد عند علماء هذه الأمة وقادتها : أن أهل الحل والعقد هم الذين يختارون الامام (١٢) وجماهير الأمة يتبعونهم بالتأييد والموافقة .

* * *

(١١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٧
(١٢) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر
أبو فارس ص ١٢٥ - ١٢٦

الفصل الثالث

شروط صحة عقد البيعة

وقد ذكر العلماء المسلمون عدة شروط لكي تكون البيعة واقعة على الوجه الصحيح وهي تتعلق بالشخص المرشح لمنصب الامامة وبالجماعة المسئولة في امر الاختيار وبالكيفية التي يتم بها الاختيار . وبعض هذه الشروط قد اتفق العلماء على وجوب توافرها واخرى كانت محل خلاف بينهم . وقد ذكر الدكتور محمد رافت عثمان في كتابه « رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي » خمسة من الشروط المطلوبة في رئيس الدولة مع بيان وجوه الخلاف التي ظهرت فيها (١) . اما الدكتور صلاح الدين دبوس فقد ذكر في « الخليفة : توليته وعزله » ان الفقه الاسلامي قد وضع شروط صحة العقد لثلاثة اعتبارات بالنسبة للمبايعين بالخلافة والمرشحين لها وللعدد الذي تنعقد به البيعة (٢) . وبحث فيه ايضا عن صيغة البيعة وتأثير الاكراه في صحتها .

ويمكن لنا جمع هذه الآراء المتعددة بالنسبة لشروط صحة عقد البيعة في ثلاثة شروط رئيسية كما يلي :

الشرط الأول : خلو منصب الامامة من الامام القائم وعدم تعدد البيعات لأكثر من واحد .

الشرط الثاني : توافر شروط الامامة في المرشح المختار وعدم رفضه للمنصب بعد اختياره .

والشرط الثالث : اجراء العقد من اهل الحل والعقد وعدم الاكراه عليهم .



(١) انظر رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٤١ - ٢٥٥ .

(٢) انظر الخليفة : توليته وعزله للدكتور صلاح الدين دبوس ، مؤسسة الثقافة الجامعية بالاسكندرية بدون تاريخ ص ١٢٤ - ١٤٠

المبحث الأول

خلو منصب الامامة من الامام القائم وعدم تعدد البيعات لأكثر من واحد

ان الاسلام فى الأصل قد أوجب ان يكون للمسلمين امام واحد وجماعة واحدة وخلافة واحدة تحكمهم . فاذا خلا منصب الامامة بموت الامام او بعزله من منصبه أو بسبب آخر وجب على الأمة ممثلة فى أهل الحل والعقد أن يتصفحوا أحوال من يمكن أن يقوموا بأعباء هذا المنصب ، فمن رأوه مستوفيا شروطه بايعوه اماما لهم ، واما اذا كان الامام قائما ويحكم بالعدل وجب على الأمة بيعته وطاعته ولا يجوز الخروج عليه فقد قال رسول الله ﷺ : « من مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » (٣) ، وقال : « من بايع اماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع » (٤) .

ثم لا يجوز فى الاسلام أن تعقد البيعة لأكثر من امام واحد سواء كان تعدد العقد حاصلًا فى حياة الامام القائم بأن يبايع الامام الثانى عليه كما جاء فى الحديث « فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » (٥) . او كان حاصلًا فى فترة خلو منصب الامامة بأن يبايع لأكثر من واحد فى وقت واحد او متتال .

وقد ورد فى القرآن الكريم والسنة المطهرة كثير من النصوص التى تحث المسلمين على الوحدة وتحذرهم من التفرق والتنازع . وقد وصف الله ورسوله المسلمين بأنهم أمة واحدة ، يقول الله تعالى : « وان هذه

(٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابى الحلبي وشركاه ، الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٤٨٧

(٤) المصدر السابق ج ٣ ص ١٤٧٣

(٥) المصدر السابق ج ٣ ص ١٤٧٣

أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون» (٦) ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » (٧) (متفق عليه) . أمر الاسلام بالجماعة وحذر من الخروج عليها ونهى عن مفارقتها يقول الله تعالى : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وأولئك لهم عذاب عظيم » (٨) وقال رسول الله ﷺ : « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ، مات ميتة جاهلية » (٩) ولا شك ان أهم مظاهر الوحدة الاسلامية هي وحدة القيادة التى تتمثل فى امام واحد لسائر المسلمين .

ومن الأدلة على عدم جواز تعدد عقد البيعة لأكثر من واحد ما رواه مسلم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما » (١٠) وشرح النووى هذا الحديث بقوله : « ومعنى هذا الحديث اذا بويع لخليفة بعد خليفة فبيعة الأول صحيحة يجب الوفاء بها ، وبيعة الثانى باطلة يحرم الوفاء بها » (١١) . وهذا الحديث صريح فى عدم مشروعية التعدد ، وقتل الامام الآخر يكون بعد مطالبته بعدم التمسك بالبيعة التى حصلت له والخضوع للامام الأول فان أبى فهو باغ يجب مقاتلته » (١٢) ومثل

(٦) المؤمنون : ٥٢

(٧) رياض الصالحين للامام النووى تحقيق رضوان محمد رضوان ١٣٨٧ هـ (١٩٦٨ م) دار الارشاد للطباعة والنشر والتوزيع بيروت رقم الحديث ٢٢٤ ص ٨٠ (٨) آل عمران : ١٠٥

(٩) صحيح مسلم دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركاه الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٧٤٦

(١٠) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٤٨٠ وهو عند احمد ج ٣ ص ٩٥

(١١) المنهاج على مسلم ٢٣١/١٢ نقلا عن الطريق الى جماعة المسلمين ص ٣٤

(١٢) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت عثمان ص ٣٤٧ - ٣٤٨ .

هذا ما رواه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه ، فليطعه ما استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » (١٣) وقال السيد صديق حسن (١٤) : « واذا كانت الامامة الاسلامية مختصة بواحد والأمر راجعة اليه مربوطة به كما كان فى أيام الصحابة والتابعين وتابعيهم فحكم الشرع فى الثانى الذى جاء بعد ثبوت ولاية الأول أن يقتل اذا لم يتب عن المنازعة » .

ومن أدلة عدم تعدد البيعات لأكثر من واحد أن الصحابة قد اجمعوا على أنه لا يجوز الا امام واحد حتى أن المهاجرين لم يوافقوا الانتصار عندما نادوا أولا بأن يكون منهم أمير ومن المهاجرين أمير ، ثم رضى الانتصار بما ابداه المهاجرون فصار اجماعا (١٥) .

وقد اجمع العلماء على أنه لا يصح أن تعقد البيعة لأكثر من امام فى القطر الواحد ، قال امام الحرمين (١٦) : « ان عقد الامامة لشخصين فى صقع واحد متضايق الخطط والمخالف (١٧) غير جائز وقد حصل الاجماع عليه » . واما اذا كان التعدد فى أقطار متعددة متباعدة فقد اختلف العلماء فى جواز هذا التعدد وعدمه فجمهورهم على منع التعدد وحتى ولو كانت الأقطار متباعدة (١٨) .

(١٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٤٧٢
(١٤) الروضة الندية شرح الدرر البهية للسيد صديق بن حسن بن على الحسين تحقيق أحمد محمد شاكر مكتبة دار التراث بالقاهرة بدون تاريخ ج ٢ ص ٣١٦ - ٣٦٢

(١٥) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٣٤٨

(١٦) كتاب الارشاد لامام الحرمين الجوينى (ت ٤٧٨ هـ) تحقيق د . محمد يوسف موسى وعلى عبد المنعم عبد الحميد مكتبة الخانجي بمصر مطبعة السعادة بمصر ١٩٥٠ م ص ٤٢٥

(١٧) المخالف ، والمخالف جمع مخلاف بكسر الميم : أى الناحية .
(١٨) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٤٦

وقال البغدادي (١٩) : « قال أصحابنا : لا يجوز أن يكون في الوقت الواحد إمامان واجبي الطاعة وإنما ينعقد إمام واحد في الوقت ، ويكون الباقيون تحت رايته ، وإن خرجوا عليه من غير سبب يوجب عزله فهم بغاة » .

وقال الماوردي (٢٠) : « وإذا عقدت الإمامة لإمامين في بلدين لم تنعقد إمامتهما لأنه لا يجوز أن يكون للأمة إمامان في وقت واحد » .
وقال ابن حزم (٢١) : « أنه لا يجوز كون إمامين في وقت واحد في العالم ولا يجوز إلا إمام واحد » .

وقال أبو يعلى (٢٢) : « ولا يجوز عقد الإمامة لإمامين في بلدين في حالة واحدة » .

ولكن هناك آراء شاذة من العلماء كمحمد بن كرم السجستاني من الكرامية ، والصالحية من الشيعة ، حيث يرون جواز تعدد الأئمة في وقت واحد (٢٣) ، ونسب الشهرستاني في كتابه « الملل والنحل » هذا الرأي إلى الكرامية حيث قالوا « أن الإمامة أنها تثبت باجماع الأمة دون النص والتعيين كما قال أهل السنة ، إلا أنهم جوزوا عقد البيعة لإمامين في قطرين ، وغرضهم إثبات إمامة معاوية في الشام باتفاق عدد من الصحابة وإثبات أمير المؤمنين على بالمدينة والعراقيين باتفاق جماعة من الصحابة » (٢٤) . وقد احتج المجيزون لتعدد الأئمة بما يلي :

-
- (١٩) كتاب أصول الدين للإمام أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي المتوفى سنة (٤٢٩هـ) ، طبعة دار الفنون التركية باستانبول ، الطبعة الأولى : استانبول - مطبعة الدولة ، ١٣٤٦ هـ (١٩٢٨م) .
- (٢٠) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٩
- (٢١) الفصل في الملل للإمام ابن حزم مكتبة محمد علي صبيح وأولاده بالقاهرة بدون تاريخ ج ٤ ص ١٠٧
- (٢٢) الأحكام السلطانية للقاضي أبي يعلى الفراء طبعة البابي الحلبي الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ ، ص ٢٥
- (٢٣) انظر النظام السياسي في الإسلام د . عبد القادر أبو فارس ص ١٦٧
- (٢٤) الملل والنحل للشهرستاني مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح بالقاهرة بدون تاريخ ج ٢ ص ١١

١ - قول الحباب بن المنذر رضى الله عنه فى سقفة بنى ساعدة :
« منا أمير ومنكم أمير » .

٢ - وجود على بن أبى طالب رضى الله عنه أميرا للمؤمنين ووجود معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه أميرا على اهل الشام .

٣ - وجود الحسن بن على رضى الله عنهما خليفة ، ووجود معاوية رضى الله عنه خليفة فى الوقت نفسه حيث بايع قسم من المسلمين الحسن ابن على وبايع القسم الآخر معاوية واستمرت خلافة الحسن بن على ما يقارب عاما (٢٥) .

ويرى الدكتور محمد عبد القادر أبو فارس أن مثل هذه الأقوال والأحداث التاريخية لا تصلح للاحتجاج فى جواز تعدد الأئمة فهى لا تمثل مستندا شرعيا . ولمزيد من التوضيح يمكن الرد بما يلى :

١ - أن قول الحباب بن المنذر رضى الله عنه « منا أمير ومنكم أمير » كان مجرد اقتراح منه . ورفض من الجميع - كما ثبت فى التاريخ - واتفق الصحابة على امام واحد وبايعوا ابا بكر الصديق رضى الله عنه اماما وحده .

٢ - أما وجود على بن أبى طالب ومعاوية رضى الله عنهما امامين فى وقت واحد فيرد عليه بما يلى (٢٦) :

(أ) أن الامام الحق هو على بن أبى طالب رضى الله عنه كما أخبر النبى ﷺ اذ كان عمار بن ياسر مع جماعة على وأخبره انه ستقتله الفئة الباغية فقتلته فئة معاوية رضى الله عنهم اجمعين .

(ب) وصح أن على بن أبى طالب هو الخليفة الأول فقد بايعه المسلمون بعد استشهاد عثمان بن عفان رضى الله عنه وما جاء بعده بنص

(٢٥) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ١٧٠ - بتصرف .
(٢٦) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ١٧١ - ١٧٣ بتصرف واختصار .

الحديث تكون خلافته باطلة والمسلمون مأمورون بمبايعة الخليفة الأول .
فعلى بن أبى طالب رضى الله عنه صاحب الحق ، ومعاوية رضى الله
عنه قد نازعه فى حقه فكان مجتهدا مخطئا وهو مأجور فى اجتهاده
مرة ولا حجة فى خطأ المخطيء .

٣ - وينفس الردود السابقة يرد على اجتماع الحسن بن على ومعاوية
فى وقت واحد ، فكل واحد منهما يعتقد أنه على الحق وظل هذا حتى
تنازل الحسن بن على الى معاوية فأصبح للأمة الاسلامية فى مشارق
الأرض ومغاربها امام واحد حيث التأم شملها وتوحدت بوحدة حاكمها
وسمى هذا العام عام الجماعة ، فتحقق الحكم الشرعى ألا وهو وحدة
الامام كما تحققت نبوة النبى ﷺ حين قال لما دخل عليه الحسن بن
على وهو صبي يحبو : « ابنى هذا سيد ولعل الله يصلح به بين فئتين
من المسلمين » (٢٧) (رواه البخارى) .

ثم اشار الدكتور محمد عبد القادر أبو فارس الى بطلان الاحتجاج
بالواقع التاريخى المتعارض مع النصوص الشرعية فيقول (٢٨) : « ان وجود
الدولة الأموية فى الأندلس والدولة العباسية فى المشرق لا يدل على
مشروعية تعدد الأئمة اذ جاءت النصوص بخلافه ، تحظره وتمنعه .
وما كان الواقع التاريخى يوما من الأيام دليلا شرعيا يحتج به اذا نعارض
مع النصوص » .

ونرى أن ما ذهب اليه جمهور العلماء فى عدم جواز تعدد الأئمة
هو الأرجح كنظام سياسى اسلامى وهو صالح للتطبيق فى عصرنا كما
طبق فى صدر الاسلام . ويرى الدكتور محمد رأفت أن قول الجمهور
بعدم جواز التعدد هو الأولى بالقبول فيقول (٢٩) : « ان هذا الحكم

(٢٧) فتح البارى بشرح البخارى لابن حجر العسقلانى طبعة
البابى الحلبي ١٣٧٨ هـ ، ج ١٦ ص ١٧٨ .

(٢٨) النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر
أبو فارس ص ١٧٢ - ١٧٣

(٢٩) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت عثمان
ص ٢٤٩ - ٢٥٠

لا يتعارض مع العصر الذى نعيش فيه ويمكن أن توكل أمور الحكم فى الأقاليم المتعددة المتباعدة الى ولاية اكفاء يكونون خاضعين لمراقبة الحاكم ومتابعته اياهم ، واذا كانت وحدة الرياسة قد تحققت فى العصور الذهبية الاولى للاسلام على ما كان ايامهم من عدم التقدم فى وسائل المواصلات افلا تكون واجبة فى عصر قد خرجت فيه وسائل المواصلات الحديثة ما بين بلاد العلم « . ويضيف بالدليل الواقعى على امكانية وحدة الرياسة اليوم فيقول (٣٠) : « ولا ادل على أنه لا يمنع بعد مقر الرئيس من متابعته شئون الأقطار المختلفة مما هو مشاهد من أن بعض الشعوب الأوروبية قد سادت بعض الأقطار الشرقية - بطريق الاستعمار - على ما بينهما من البعد الشاسع » .



● الحل لمشكلة حدوث تعدد البيعات :

وقد ذكرنا أن جمهور العلماء اتفقوا على عدم صحة عقد البيعة لأكثر من امام فى العالم الاسلامى كله ولكن ما الذى يجب اتباعه عند حصول التعدد ؟ . فقد اختلف العلماء فى ذلك ، فقال بعضهم : ان البيعة التى تمت فى بلد الامام الذى مات هى البيعة الصحيحة . وقالت طائفة أخرى : « بل الواجب أن تتنازل كل منهما عن الامامة للآخر طلبا للسلامة وحسما للفتنة ، وقال آخرون : بل تجب القرعة فى ذلك » (٣١) . واثبت الماوردى الامامة فى حالة تعدد البيعات للأسبقية اذا سبق احد على الآخر ، وأما اذا وقعت البيعة لاثنتين فأكثر فى وقت واحد فلا تصح البيعة لكل منهم ، ويقول (٣٢) : « والصحيح فى ذلك وما عليه الفقهاء والمحققون أن الامامة لأسبقهما بيعة وعقدا كالولين فى نكاح المرأة اذا

(٣٠) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٥٠ .

(٣١) المصدر السابق ص ٢٥٣ باختصار .

(٣٢) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٩

زوجاها باثنين كان النكاح لأسبقهما عقدا ، فاذا تعين السابق منهما استقرت له الامامة وعلى المسبوق تسليم الأمر اليه والدخول فى بيعته « ويضيف الماوردى » واما اذا لم يسبق واحد بعقد الامامة بل عقدت الامامة لاثنيين فى وقت واحد فسد العقدان واستأنف العقد لأحدهما أو لغيرهما . »

وأقر حجة الاسلام الغزالى الامامة للأغلبية خلافا للماوردى فقد نقل عن الغزالى انه قال : « اذا اجتمع عدة من الموصوفين بهذه الصفات فالامام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق ، والمخالف للأكثر باغ يجب رده الى الانقياد الى الحق » (٣٣) ويبدو من كلامه انه أقر مبدأ الأغلبية فى اثبات الامامة عند تعدد البيعة لأكثر من واحد ولا اعتبار بالبيعة الحاصلة لغيره من الأقلية ولو سبقت بيعتها له . ولكن الكمال بن أبى شريف بين كلام الغزالى بما يوافق رأى الماوردى وهو رأى جمهور علماء أهل السنة فقال (٣٤) : « ويمكن تأويل كلام الحجة على ما يوافق كلام غيره من أهل السنة بأن يراد باجتماع العدة اجتماعهم فى الوجود لا فى عقد الولاية لكل منهم ، ويكون قوله « فالامام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق جريا على ما هو العادة الغالبة » فلا مفهوم له . »



(٣٣) المسامرة لكمال بن أبى شريف فى شرح المسامرة لكمال بن الهمام ، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر سنة ١٣١٧ هـ ، ص ٢٨٠ .

(٣٤) المرجع السابق ص ٢٨٠ - ٢٨١

المبحث الثانى

توافر شروط الامامة فى المرشح المختار وعدم رفضه

يتطلب الفقه الاسلامى فى متولى الامامة عدة شروط لا بد أن تجتمع فى المأخوذ له البيعة . ومن الشروط الواجب توافرها فى الخلافة أو الامامة أن يكون أهلا للقضاء بأن يكون مسلما ذكرا حرا سليم الحواس بالغاً عاقلاً ورعاً وأن يكون قيماً بأمر الحرب والسياسة والدفاع عن الأمة وإقامة الحدود وأن يكون من أفضلهم فى العلم والدين (١) . (سبق وأن تناولنا بمزيد من الايضاح فى الفصل الثانى من الباب الأول ، ص ٦٣ - ٧٢) .

وعلى هذا فلا تنعقد الخلافة بطريق الاختيار والبيعة من أهل الحل والعقد لواحد ممن فقد أى شرط من هذه الشروط . وأما فى حال الضرورة كحال الغلبة والاستيلاء بالقوة على الحكم - وهو ما يعبر عنه فى عصرنا الحالى بالانقلابات العسكرية - فقد ذهب العلماء الى امكان انعقاد الخلافة به ، وكما اذا لم تكتمل الشروط المطلوبة فى أحد ممن يصلحون لتولى هذا المنصب فانه يجوز حينئذ التنازل عن بعض هذه الشروط نظراً الى حال الضرورة فيولى الأفضل فالأفضل حتى لا يخلو الزمان عن امام أو خليفة يقوم على حراسة الدين وسياسة الدنيا (٢) .

● القبول وعدم الرفض من الامام المبايع :

اختلف العلماء فى شرط القبول الصريح من الشخص المبايع بالامامة لصحة عقد البيعة له فذهب بعضهم الى اشتراط القبول الصريح واعتدوه ركناً فى صيغة البيعة . وأن الامامة لا تنعقد الا بقبول الشخص الذى عقدت له البيعة . ويرى آخرون عدم اشتراطه وانما يكفى عدم الرفض .

(١) انظر « الخليفة : توليته وعزله » للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٢٧ - ١٢٨ . وهذه الشروط هى جملة الشروط التى يتطلب الفقه السنى فى المتولى بطريق الاختيار أو الاستخلاف أو الدعوة للنفس .
(٢) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت

ومن الذين يشترطون القبول لصحة عقد البيعة القاضي أبو الحسن عبد الجبار حيث يقول (٣) : « انه لا بد من قبول الامام فهو الذي تقدم انه أعرف بنفسه وبباطنه منهم فربما علم ما يقتضى تحريم دخوله فى الامامة وربما على خلافه من اعتبار الرضا والقبول فيه ولأن الولايات لا بد فيها من الاختيار فكذلك القول فى الامام اذا كانت الولاية مستفادة من الغير » ويقول أيضا (٤) : « فلا بد من أن يقترن بهذا العقد القبول منه ليصير اماما لأنه ما لم يقبل لا يصير اماما » .

ومن العلماء المعاصرين الذين اشترطوا القبول لصحة عقد البيعة الدكتور محمد رافت عثمان وذكر ذلك فى « رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى » فيقول (٥) : « أن يقبل الشخص الذى عقد الرئاسة له هذا المنصب فاذا رفض فلا تنعقد رئاسته ولا يجبر على قبولها » ولكنه استثنى هذا فى حالة تفرد الشخص بشروط الامامة ، يقول (٦) : « واذا صرح العلماء بأنه لا يجبر على قبول عقد الامامة فان ذلك فى حال ما اذا تعدد الصالحون لتولى هذا المنصب لأنه حينئذ يكون القيام به من فروض الكفاية ، أما اذا انحصرت الصلاحية فى واحد من الأمة فلا يجوز له رفض هذا المنصب لأن قبوله فى هذه الحال من الواجبات العينية وصرح العلماء باجباره على تولى هذا المنصب » . ويقول الامام النووى (٧) فى الروضة : « ويشترط لانعقاد الامامة أن يجيب المبايع فان امتنع لم تنعقد امامته ولم يجبر عليها الا أن لا يكون من يصلح الا واحد فيجب بلا خلاف » .

واما العلماء الذين ذهبوا الى عدم اشتراط القبول الصريح كشرط

(٣) المغنى فى ابواب التوحيد والعدل الجزء المتتم للعشرين القسم الأول فى الامامة للقاضى أبى الحسن عبد الجبار ص ٢٥١
(٤) المصدر السابق ص ٢٥١
(٥) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٤٢ .

(٦) المصدر السابق ص ٢٤٢ - ٢٤٣
(٧) روضة الطالبين للإمام النووى من الورقة رقم ٣٠٢ نقلا عن رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٤٣

من شروط صحة عقد البيعة فمن القدماء الرملى وابن حجر وزكريا الأنصارى من أئمة العلماء الشافعية - حيث يرون أن القبول ليس بشرط وإنما يكفى عدم الرفض أو على حد عبارتهم « والأقرب عدم اشتراط القبول بل الشرط عدم الرد » (٨)

وقد اختار صاحب كتاب « الخليفة : توليته وعزله » هذا الراى حيث لا يعتبر القبول شرطاً ويقول (٩) : « فمن المقرر شرعاً أنه إذا لم يكن هناك غير واحد صالح للخلافة أجبر على توليتها » (١٠) فدل ذلك على أن قبول المرشح للخلافة ليس بشرط فى عقد الاختيار إذ لا يعقل أن نقول أنه اشترط وفى الوقت نفسه يجبر المرشح للخلافة على القبول . كما أنه لا يعقل أن يكون القبول شرطاً فى عقد الاختيار إذا كان أكثر من شخص صالح للخلافة غير شرط فيه إذا لم يكن هناك غير شخص واحد صالح لها .

* * *

● مسألة الاكراه على قبول الامامة :

وقد بين الدكتور صلاح الدين دبوس تأثير الاكراه على متولى الخلافة

(٨) حاشية الجمل على المنهج للشيخ سليمان الجمل . دار احياء التراث العربى . بدون تاريخ . ج ٥ ص ١١٩ .

(٩) الخليفة : توليته وعزله للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٣٥ - ١٣٦

(١٠) انظر حاشية الجمل على المنهج للشيخ سليمان الجمل حيث يقرر « فان امتنع لم يجبر الا ان لم يصلح غيره » وكذلك الأحكام السلطانية للماوردي ص ٨ حيث يقول : « فلو تفرد فى الوقت بشروط الامامة واحد لم يشرك فيها غيره تعينت فيه الامامة ولم يجز أن يعدل بها عنه الى غيره . وكذلك المغنى فى ابواب التوحيد والعدل للقاضى أبى الحسن عبد الجبار ج ٢٠ ص ٢٥١ حيث يقول « وان لزمه أن يقبله إذا كانت الحالة ما وصفنا لأن قبوله قد يكون معينا (يقصد عينيا) وقد يكون من فروض الكفايات » .

وهو يختلف باختلاف وضع الخليفة ويفرق هذا الوضع بين حالتين (١١) :

الحالة الأولى : حالة ما اذا كان الخليفة هو أفضل المرشحين بحيث لا يوجد من يصلح لها غيره فاذا أجبر في هذه الحالة على تولي الخلافة انعقدت له مع ما انطوى عليه هذا العقد من اجبار . لأنه من المتفق عليه بين الفقهاء أنه يجبر متعين لها . ولا يعد هذا الاجبار اكراها لأنه لم يتوافر فيه ركن من أركان الاكراه . فالمكره به هذا ليس ممتنعا منه قبل الاكراه بل يجب القيام به شرعا ومن ثم يكون اكراها بحق او جبرا شرعيا .

والحالة الثانية : وهي حالة ما اذا لم يكن الخليفة المكره افضل المرشحين لها ووجد مثله وافضل منه . ففي هذه الحالة نجد أن الفقه الاسلامي لا يوجب اجباره او على حد عبارة ابن حجر الهيتمي في التحفة : « فان امتنع لم يجبر ان لم يصلح غيره » (١٢) ولكن ان اكره في هذه الحالة فهل تصلح توليته ؟ فذهب بعض العلماء الذين يرون ان القبول من أركان صيغة البيعة الى فساد وبطلان هذه التولية لأن عقد البيعة كغيره من العقود ولأنه عقد مرضاة واختيار لا يدخله اكراه ولا اجبار (١٣) .

وأما الذين يرون ان القبول ليس ركنا من صيغة البيعة فقد انتهوا الى عدم تأثر البيعة بالاكراه او على حد عبارة الرملي « ولا يشترط القبول لفظا بل الشرط ان لا يرد وان اكرهه الموكل » (١٤) . ويرجح

(١١) الخليفة : توليته وعزله ، للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٣٧ - ١٣٨ باختصار وبعض التصرف .

(١٢) انظر حاشية الجمل على المنهج ج ٥ ص ١١٩ وكذلك « الخليفة : توليته وعزله » للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٣٨

(١٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٧

(١٤) النهاية للرملي ج ٣ ص ٢١ حيث يشبه عقد الامامة بعقد الوكالة . فلأن اشتراط القبول يكون في العقود التي تتضمن تمليكا ، وعقد الامامة لا يتضمن تمليك المولى وانما تميزا له عن غيره . ونقلا عن الخليفة : توليته وعزله ، للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٣٨

الدكتور صلاح الدين دبوس القول الذى ذهب الى عدم اشتراط القبول وعدم بطلان تولية الخلافة بالاكراه وذلك « لتعلق الخلافة بصالح الناس واقامة الدين ، والقول بفسادها او بطلانها بالاكراه يترتب عليه بطلان قرارات الخليفة وتصرفاته بما قد يمس بهذه المصالح ، خاصة أن للخليفة فى اعتقادنا ان وجد فى نفسه عدم الصلاحية لهذا المنصب أن يعزل نفسه عند زوال الاكراه عليه ، دون اثاره فتنة او مساس بمصالح الناس» (١٥) . وهذا هو الرأى الذى نوافق عليه حيث نرجح عدم اشتراط قبول الخليفة للمنصب قبولا صريحا وانما يكفى سكوته الذى يدل على القبول الضمنى ومباشرة لمهامه يدل على القبول الفعلى . ولكن اذا رفض ان يكون اماما بعد اختياره رفضا قاطعا ولا يباشر مهام منصبه سقطت عنه البيعه كأنه استقال من منصبه . فيجب على أهل الحل والعقد اختيار الامام الآخر بديلا عنه .

* * *

المبحث الثالث

اجراء العقد من اهل الحل والعقد وعدم الاكراه عليهم

ان توافر شروط الامامة فى شخص من الأشخاص ليس كافيا فى انعقاد الامامة له بل لا بد من توليته بالامامة والبيعة له حتى على فرض ان الشروط المطلوبة فى الامامة لم تتوافر الا فى واحد فقط تفرد بها عن سائر افراد الأمة . فان جمهور العلماء يقولون بعدم انعقاد الامامة له بمجرد ذلك ، بل لا بد من اختيار اهل الحل والعقد له والبيعة منهم والتي تعرف ببيعة الخاصة .

والأصل أن البيعة لا تصح الا بعقد اهل الحل والعقد واختيارهم فاذا عقدها غيرهم فلا تنعقد كما يقول شمس الدين الرملى (١) : « أما بيعة اهل الحل والعقد من العوام فلا عبرة بها » وحكى الماوردى ما ذهب اليه جمهور العلماء فى عدم انعقاد الامامة الا باختيار اهل الحل والعقد حيث يقول (٢) : « ان امامته لا تنعقد الا بالرضا والاختيار لكن يلزم اهل الاختيار عقد الامامة له وان اتفقوا اتوا لأن الامامة عقد لا يتم الا بعقاد » .

● عددية من تنعقد بهم الامامة من اهل الحل والعقد :

وأما عدد العاقدین من اهل الحل والعقد فى اختيار الامام والبيعة له والذي يصح به عقد البيعة فقد اختلف العلماء فى اشتراط عدد معين لذلك . فيرى بعضهم ان البيعة لا تصح الا بجمهور اهل الحل والعقد ، وذهب الامام الأشعرى أن « الامامة تنعقد لمن يصلح لها بعقد رجل واحد من اهل الاجتهاد والورع اذا عقدها لمن يصلح لها واذا فعل وجب على

(١) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج ج ٧ ص ٣٩٠ نقلا عن رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت عثمان ص ٢٤٢
(٢) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٨

الباقين طاعته وان عقدها مجتهد فاسق أو عقدها العالم الورع لمن يصلح لها لم تنعقد تلك الامامة « (٣) .

ويرى بعضهم أن عقد الخلافة لا ينعقد بأقل من اثنين رجلين باعتبارهما أقل الجمع . ويرى آخرون أنها لا تنعقد بأقل من أربعة أكثر نصاب الشهادة . وذهب طائفة الى أنه يكفي ثلاثة لأنهم جماعة لا يجوز مخالفتهم . وقالت أخرى : أنها لا تنعقد الا بخمسة رجال يعقدونها ، ويرى بعضهم أنها تنعقد بجماعة لا يجوز عليهم أن يتواطؤا على الكذب ولا تلحقهم المظنة (٤) . ويرى بعضهم أنها لا تنعقد بأقل من أربعين قياسا على ما تصح به صلاة الجمعة عندهم (٥)

ويبدو أن العلماء من أهل السنة والجماعة لا يتفقون على تحديد عدد أهل الحل والعقد كشرط لصحة الاختيار وعقد البيعة للامام . ويرى الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس : « ان تحديد عدد معين فيه تعسف ولا يوجد دليل يلزم بعدد دون غيره . وما دام لم يرد نص على الاجماع وما دام ايجاب العقد حكما وحكم الواحد نافذ ، وقد ثبت ان ابا بكر عقد البيعة أو العهد لعمر رضى الله عنهما . وصح العقد فلذا قالوا - ومن هؤلاء كبار الأئمة المجتهدين من أمثال الأشعري والغزالي والشهرستاني وغيرهم - ان عقد الامامة يصح اذا تولى عقده رجل واحد مع الشخص الذى اختير أن يبايع له » (٦) .

-
- (٣) أصول الدين للبغدادى ص ٢٨١
(٤) انظر نهاية المحتاج للرملى ج ٧ ص ٤١٠ وايضا مقالات الاسلاميين للأشعري ص ١٢٣ وايضا أصول الدين للبغدادى ص ٢٨١ وانظر الخليفة : توليته وعزله للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٢٦
(٥) نهاية المحتاج للرملى ج ٧ ص ٤١٠ ومغنى المحتاج فى شرح المنهاج للشرييني ج ٤ ص ١٣٠ نفلا عن الخليفة : توليته وعزله ، للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٢٥ .
(٦) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٢٧

قال أبو الحسن الأشعري (٧) : « ان الامامة تنعقد لمن يصلح لها بعقد رجل واحد من أهل الاجتهاد والورع اذا عقدها لمن يصلح لها فاذا فعل ذلك وجب على الباقيين طاعته » وحكى أيضا عن الأشعري انه قال : « اذا عقد واحد من أهل الرأي والتدبير وهو مشهور لواحد هو أفضل الناس عقد الخلافة يصير خليفة » (٨) ويبدو مما تقدم أن الامام الأشعري يرى صحة عقد البيعة من عاقد واحد اذا كان المبايع من العلماء المجتهدين وممن يتصفون بالورع ومن أهل الرأي والسياسة وحاز بثقة جماهير الأمة . وأن يكون الذى عقدت له البيعة أفضل الناس فى الصفات والشروط المطلوب توافرها فى الامام (٩) .

وقد دافع الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس فى « النظريات السياسية الاسلامية » عن الامام الأشعري ورأيه فى جواز عقد الامامة بواحد وصحة بيعته بالامامة ويقول (١٠) : « وهذا الذى يحرص كل هذا الحرص على ان يشترط تلك الشروط فى طرفى العقد لا يمكن أن يتهم بأنه قصد أن يتهاون فى شأن الامامة وأنه كان يرضى أن يفرض على الأمة امام برأى بعض أفراد منها على غير رغبتها . فهذا هو يشترط أولا الاجتهاد والورع فى العاقد ثم ثانيا استيفاء الشروط فى المعقود له ، بل أن يكون أفضل أهل زمانه . ويمكن أن يستنتج - بداهة - أنه اذا كان الامام كذلك فإن هذا يستتبع لزوما أن تكون الأمة راضية عنه » .



(٧) أصول الدين . للبغدادى ص ٢٨٠ - ٢٨١ وهو رأى منسوب الى الأشعري واشتهرت نسبته اليه .

(٨) كتاب أصول الدين تأليف محمد بن محمد بن عبد الكريم البزدوى وحققه وقدمه الدكتور هانز بيتر لينس . دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركاه القاهرة ١٣٨٣ هـ (١٩٦٣ م) ص ١٨٩

(٩) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت عثمان ص ٢٦٦

(١٠) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرس ص ٢٣٠

● أهمية موافقة أهل الشوكة في صحة البيعة :

ونرى أن مسألة بيعة أهل الحل والعقد لا تتوقف صحتها على اختيار عدد معين منهم وإنما ينبغي أن لا يخالف أهل الشوكة وأصحاب النفوذ منهم على ذلك الاختيار وتلك البيعة . وهؤلاء هم الذين يحصل بيعتهم وطاعتهم له مقصود الامامة من وحدة الأمة وانتظام الأمر .

١ - يرى أصحاب المذهب الشافعي أن الامامة تنعقد بثلاثة طرق أحدها ببيعة أهل الحل والعقد ، والأصح عندهم لا يتعين عدد بل المعتبر « بيعة أهل الحل والعقد من العلماء والرؤساء ووجوه الناس الذين يتيسر اجتماعهم » (١١) لأن الأمر ينتظم ويتبعهم سائر الناس ولا يشترط اتفاق أهل الحل والعقد من سائر الأقطار البعيدة . ويؤكد الشيخ محمد الشربيني الخطيب على هذا المعنى فيقول (١٢) : « بل لو تعلق الحل والعقد بواحد مصاع كفت بيعته ولزمه الموافقة والمتابعة » .

٢ - ويقول الامام الغزالي (١٣) : « والذي نختاره أنه يكتفى بشخص واحد يعقد البيعة للامام مهما كان ذلك الواحد مطاعا ذا شوكة لا تطال ومهما كان قد مال الى جانب مال بسببه الجماهير ولم يخالفه الا من لا يكثر بمخالفته » .

فالشخص الواحد المتبوع المطاع الموصوف بهذه الصفة اذا بايع كفى اذن في موافقة الجماهير . فان لم يحصل هذا الغرض الا لشخصين او ثلاثة فلا بد من اتفاقهم وليس المقصود اعيان المبايعين وإنما الغرض

(١١) من كلام الامام النووي أحد اعلم علماء الشافعية في القرن السابع الهجري في متن المنهاج انظر مغنى المحتاج الى معرفة معاني الفاظ المنهاج شرح الشيخ محمد الشربيني الخطيب ج ٤ ص ١٣٠ مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ١٣٧٧ هـ (١٩٥٨ م) .

(١٢) مغنى المحتاج الى معرفة معاني الفاظ المنهاج للشربيني

ج ٤ ص ١٣٠

(١٣) فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي حققه وقدم له عبد الرحمن بدوي مؤسسة دار الكتب الثقافية - الكويت ١٩٦٤ م

ص ١٧٦ - ١٧٧

قيام شوكة الامام بالاتباع والأشباع وذلك يحصل بكل مسئؤل مطاع « .
ثم استشهد ببيعة أبى بكر رضى الله عنه فقال : « ولو لم يبايعه غير
عمر ، وبقي كافة الخلق مخالفين او انقسموا انقساماً متكافئاً لا يتميز
فيه غالب عن مغلوب لما انعقدت الامامة » .

٣ - ويقول ابن تيمية فى « منهاج السنة النبوية » (١٤) : « ولا يصير
الرجل اماماً حتى يوافقه اهل الشوكة الذين يحصل بطاعتهم له مقصود
الامامة . فان المقصود من الامامة انما يحصل بالقدرة والسلطان » ثم
قال (١٥) : « فالامامة ملك وسلطان . والملك لا يصير ملكاً بموافقة
واحد ولا اثنين ولا أربعة - الا ان تكون موافقة هؤلاء تقتضى موافقة
غيرهم بحيث يصير ملكاً بذلك - وهكذا كل امر يفتقر الى المعاونة عليه
لا يحصل الا بحصول من يمكنهم التعاون عليه » .

وأوضح مسألة مبايعة « أبى بكر » رضى الله عنه فقال « ولو قدر
ان عمر وطائفة معه بايعوه وامتنع سائر الصحابة عن البيعة لم يصير
اماماً بذلك وانما صار اماماً بمبايعة جمهور الصحابة وهم اهل
القدرة والشوكة (١٦) » .



● اثر الاكراه على اهل الحل والعقد فى صحة البيعة :

اذا كان المكروه هو المبايع بالامامة فان عقد البيعة لا يصح ولا تثبت
به التولية ، الا ان الامامة وان لم تثبت فى هذه الحالة بطريق الاختيار
من اهل الحل والعقد فانها تثبت بطريق آخر كطريق الدعوة للنفس
او التغلب (١٧) .

-
- (١٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية تحقيق الدكتور محمد رشاد
سالم مكتبة دار العروبة بدون تاريخ ج ١ ص ٣٦٥
(١٥) المصدر السابق ج ١ ص ٣٦٥ - ٣٦٦
(١٦) المصدر السابق ج ١ ص ٣٦٧ - ٣٦٨
(١٧) انظر « الخليفة : توليته وعزله » للدكتور صلاح الدين دبوس
ص ١٣٩ - ١٤٠

وعلى الرغم من أن بيعة أهل الحل والعقد فى حالة الاكراه عليهم من الشخص المبيع بالامامة لا تعتبر اختيارا حرا ولم تكن بيعتهم طريقا شرعيا لثبوت الامامة . ولكن الامامة يمكن ثبوتها له بطريق آخر اذا توافرت فيه شروط الامامة واذا ثبتت الامامة له وجبت على جميع المسلمين طاعته سواء اكانوا من أهل الحل والعقد أو من عامة الناس . وهذه البيعة تعتبر من البيعة العامة ، وتدخل فيها بيعة أهل الحل والعقد فى حالة الاكراه . ويقول الدكتور صلاح الدين دبوس (١٨) : « تعد البيعة فى هذه الصورة من الأمور الواجبة على المسلمين الذين لا يجوز لهم الامتناع عنها وفقا للثابت من حديث رسول الله ﷺ » من مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية « (١٩) . والبيعة المقصودة فى هذا الحديث هى البيعة النبوية التى بايع عليها النبى أصحابه الذين التزموا فيها بطاعته والسير على احكام القرآن والسنة . اما ما عدا ذلك من شروط أو تعهدات أو التزامات تدخل عليها فانها لا تشمل البيعة المقصودة فى الحديث . ومن ثم لا ينصرف الالتزام أو الواجب الشرعى اليها . وهذه البيعة لا يؤثر فيها ما قد يشوبها من اكراه ويقول أبو بكر بن العربى (٢٠) : « لأن واحدا أو اثنين تنعقد البيعة بهما وتتم ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له ، وهو مكره على ذلك شرعا ، ولو لم يبايعا (أى طلحة والزبير) ما أثر ذلك فيهما ولا فى بيعة الامام » .

* * *

● مسألة الاشهاد على عقد البيعة :

فقد اختلف العلماء فى اشتراط الاشهاد على صحة عقد البيعة

-
- (١٨) الخليفة : توليته وعزله للدكتور صلاح الدين دبوس ص ١٤٠
 (١٩) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابى الحلبي الطبعة الاولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٤٧٨

(٢٠) العواصم من القواصم لأبى بكر بن العربى تحقيق وتعليق محب الدين الخطيب ، المكتب الاسلامى ، دار المعرفة بدون تاريخ ص ١٠٧

على ثلاثة أقوال . وقد ذكرها الدكتور محمد رأفت عثمان فى « رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى » ويقول (٢١) : « الاشهاد على البيعة وهو شرط قد اختلف فيه على ثلاثة أقوال احدها : ان البيعة لا تحتاج الى الاشهاد لانه لم يقم دليل من المسمع على وجوب الاشهاد عليها ولا يوجب العقل ذلك وممن قال بهذا الراى امام الحرمين الجوينى . والقول الثانى وجوب الاشهاد عليها وذلك لانه لو لم يجب الاشهاد لم تأمن ان يدعى أناس انعقاد الامامة لهم سرا فيؤدى الى الهرج والفتنة ، ولان الامامة ليست احدى رتبة من النكاح وهو قد وجب فيه الاعلان فيجب فيها كذلك . أما القول الثالث فينظر الى عدد العاقدين فان كانوا جميعا لم يشترط الاشهاد وان كان العاقد واحدا اشترط ذلك ، وممن ذهب الى هذا الامام النووى » .

ويرى الدكتور محمد رأفت ان الاشهاد ليس بشرط لصحة عقد البيعة « فان الاشهاد على البيعة لا تقتضيه الحاجة ولم يقم عليه دليل سمعى كما قال بذلك القائلون بعدم وجوب الاشهاد وحتى نسد ادعاء انعقاد الرئاسة لاناس سرا يجب ان تشكل هيئة عليا من بين افراد الشعب تمثل معظم طوائفه يتصف أعضاؤها بالأمانة والخلق وسلامة الدين تكون مهمتها الاشراف على عملية اختيار الرئيس الجديد وليس لها ان تتدخل بأى شكل من الأشكال فى هذا الاختيار ، فاذا ما تمت البيعة لواحد من الذين يصلحون لتولى هذا المنصب أعلنت الهيئة المشكلة هذا على الناس ، حتى يعرف الشعب رئيسه الجديد ولا منفذ حينئذ لادعاء مدع عقدها له سرا من بعض اهل الحل والعقد » (٢٢) .

وعلى الرغم من أننا لا نعتبر الاشهاد من شروط صحة عقد البيعة ولكننا نرى انه لا يجوز التصرف فى أمور الامامة ومهامها الا بعد الاشهاد وهو بمثابة الاعلان الرسمى بشخص الامام المنتخب . ولا تنفذ أوامره قبل الاعلان بالبيعة له كما لا تنفذ القوانين فى الدولة المعاصرة الا بعد اعلانها فى الجرائد الرسمية .

* * *

(٢١) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رأفت ص ٢٤٣

(٢٢) نفس المرجع ص ٢٤٤

الفصل الرابع

البيعة والطريقة المثالية في اختيار الامام

سوف نوضح في هذا الفصل أن اختيار أهل الحل والعقد وبيعة جماهير الأمة للامام أو رئيس الدولة حسب ما حدده النظام السياسي الاسلامي هو اقرب الى النظام المثالي في الاختيار الاصلح .
ونقسم هذا الفصل الى مبحثين :

المبحث الأول : اختيار أهل الحل والعقد وبيعة جماهير الأمة
والأثر الشرعي المترتب عليهما .

المبحث الثاني : البيعة طريقة مثالية وواقعية في اختيار الامام .



المبحث الأول

اختيار أهل الحل والعقد وبيعة جماهير الأمة والأثر الشرعي المترتب عليهما

فقد قرر جمهور العلماء المسلمين أن من طرق ثبوت الامامة الاختيار أو البيعة من أهل الحل والعقد وهذه الطريقة تتفق تماما مع مبادئ الاسلام وروحه وما قرره للأمة من حق الشورى وعليها من وجوب البيعة . وفي ذلك يقول أبو الحسن الأشعري (١) : « الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون النص والتعيين » ويقول امام الحرمين (٢) :

(١) الملل والنحل للشهرستاني تصحيح عبد الرحمن خليفة مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده بمصر الطبعة الأولى سنة ١٣٤٧ هـ
ح ١ ص ١٠٩

(٢) لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة لامام الحرمين الجويني الدار المصرية للتأليف والترجمة الطبعة الأولى ١٣٨٥ هـ
(١٩٦٥ م) ص ١١٤ - ١١٥

« وإذا ثبت أن الامامة لم تثبت نصا لأحد دل على أنها تثبت اختيارا » ،
ويقول الماوردي (٣) : « والامامة تنعقد من وجهين أحدهما باختيار أهل
الحل والعقد والثاني بعهد الامام من قبل » .

وذكر محمد الشربيني الخطيب (٤) : « أن الامامة تنعقد بثلاثة
طرق أحدها البيعة كما بايع الصحابة أبا بكر رضي الله عنهم أجمعين »
ويقول القرطبي (٥) : « الطريق الثالث : إجماع أهل الحل والعقد »
ويقول عضد الدين الأيجي (٦) : « وتثبت ببيعة أهل الحل والعقد خلافا
للشيعة » .

ويبدو مما ذكرنا من أقوال العلماء المسلمين القدماء أن مهمة اختيار
الامام أو انتخاب رئيس الدولة يجب أن توكل إلى أهل الحل والعقد
وهم جماعة خاصة دون باقي أفراد الأمة . ولكنهم اختلفوا في الأثر
الشرعي المترتب على اختيار أهل الحل والعقد وبيعتهم كما سوف
نفصله في هذا الفصل ، فبعضهم يرون أن هذا الاختيار تثبت به الامامة
ثبوتا نهائيا ويرى غيرهم أن ثبوت الامامة لا تتم إلا بالبيعة العامة
من قبل الأمة .

**الرأي الأول - ثبوت الامامة باختيار أهل الحل والعقد بصفة
نهائية :**

وذكر الدكتور فتحي عبد الكريم في كتابه « الدولة والسيادة في الفقه
الاسلامى » أقوال العلماء الذين يرون أن اختيار أهل الحل والعقد تثبت
به الامامة بصفة نهائية فيقول (٧) : « ويرى أصحابه أن أهل الحل

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦

(٤) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج للشربيني

ج ٤ ص ١٣٠

(٥) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، كتاب الشعب (٣)

ص ٢٢٩ - ٢٣٠

(٦) المواقف للأيجي ص ٣٩٩

(٧) الدولة والسيادة في الفقه الاسلامى للدكتور فتحي عبد الكريم

الناشر مكتبة وهبة بالقاهرة الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) .
دار التوفيق النموذجية للطباعة والجمع الآلى ص ٢٤٩ - ٢٥٠

والعقد يعقدون البيعة - أى يختارون الامام - بصفة نهائية فالماوردى مثلا ذهب الى أن الامامة تنعقد من وجهين أحدهما باختيار أهل الحل والعقد . وذهب صاحب المواقف الى أن الامامة تثبت بالنص من الرسول ﷺ . . . وتثبت أيضا ببيعة أهل الحل والعقد « ثم يأتى صاحب تحفة المحتاج ليقر « والأصح أن المعتبر هو بيعة أهل الحل والعقد من العلماء والرؤساء ووجوه الناس الذين يتيمر اجتماعهم حالة البيعة » (٨) .

وقد يعترض بعض الباحثين على هذه النصوص بأنها لم تتعرض صراحة للأثر المترتب على هذه البيعة من أهل الحل والعقد ورغم هذا الاعتراض فإن بعض العلماء قد ذهبوا صراحة الى أن بيعة أهل الحل والعقد تكون اختيارا شرعيا وتعقد بها الامامة بصفة نهائية وليس لبقية الأمة أى دور فى ذلك . ومع أن الاسلام يوجب على جميع أفراد الأمة أن يبايعوا الامام بيعة عامة ويدخلوا فى طاعته بعد بيعة أهل الحل والعقد إلا أن البيعة العامة من الأمة لا تعتبر اختيارا منها فى تولية الامام وإنما تعد اعترافا للواقع والتزاما بالنظام السياسى الاسلامى وولاء للامام القائم . وهذه البيعة العامة يقصد منها اغلاق باب التفرق حتى لا تكون فتنة وفوضى بين الناس (٩) ، وليس المراد منها الاختيار والتولية .

ومن العلماء المتقدمين الذين ذهبوا الى هذا الرأى القاضى عبد الجبار بن احمد ، يقول (١٠) : « وان أقام بعضهم سقط عن الباقيين ، وصار من أقاموه اماما يلزمهم اظهار ذلك بالمكاتبة والمراسلة لئلا يتشاغل غيرهم بامام غيره وقد وقعت الكفاية ولئلا يؤدي ذلك الى الفتنة » . فعدم مبايعة سائر أفراد الأمة لا يؤثر فى انعقاد الامامة لأن العقد يتم بمجرد مبايعة أهل الحل والعقد ولا يكون العقد صحيحا اذا لم يبايع الامام أهل الحل والعقد فاذا فرض أنه بعد موت الامام مثلا وعزله

(٨) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥١

(٩) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد

رافت ص ٢٢٨

(١٠) المغنى فى أبواب التوحيد والعدل للقاضى عبد الجبار بن احمد

الجزء المتمم العشرين - القسم الأول فى الامامة ص ٣٠٣

ان اجتمع جماعة من غير اهل الحل والعقد وعقدوا البيعة لواحد من الناس فان هذه البيعة لا اعتداد بها وليست لها الصفة الشرعية التى تجبر باقى افراد الأمة على الدخول فى طاعة من بايعته هذه الجماعة .»

ومن العلماء المسلمين فى العصر الحديث الذين يرون أن اهل الحل والعقد هم الذين يختارون الامام اختيارا نهائيا الدكتور عبد الحميد متولى ويقول (١١) : « وهؤلاء هم من يطلق عليهم اهل الحل والعقد وبمجرد مبايعة هؤلاء للخليفة تنعقد مبايعته وتتم امامته وتجب طاعته على جميع افراد الأمة ، ويتبين من ذلك أن من لهم حق اختيار الخليفة (أى مبايعته) ليس عامة الشعب » .

وهذا ما ذهب اليه الدكتور احمد شلبى من ان اختيار الامام يتم بواسطة اهل الحل والعقد الذين يمثلون الأمة ويختارونه باسمها ويقول صراحة (١٢) : « وليس للعامة شأن فى اختيار الرئيس (الخليفة) لأنهم لا يستطيعون التقويم وحسن الاختيار لهذا المنصب الكبير » .

الرأى الثانى - ثبوت الامامة ببيعة الأمة بناء على ترشيح اهل الحل والعقد :

وذكر الدكتور فتحى عبد الكريم رأى الذين ذهبوا الى أن بيعة اهل الحل والعقد لم تعد اختيارا نهائيا للامام وانما تعتبر مجرد ترشيح منهم لتختاره الأمة بناء على ذلك فلا تثبت الامامة الا بعد تمام بيعة الأمة ورضاهم فيقول (١٣) : « اما الرأى الثانى غيرى اصحابه ان اهل الحل والعقد - واولى بنا أن نسميهم نواب الأمة - لا تعدو وظيفتهم الترشيح لمنصب الخليفة وبعد تمام الترشيح يبايع جماهير المسلمين الخليفة

(١١) مبادئ نظام الحكم فى الاسلام للدكتور عبد الحميد متولى دار المعارف الطبعة الاولى ١٩٦٦ م ، ص ٥٩٨ - ٥٩٩

(١٢) السياسة والاقتصاد فى التفكير الاسلامى للدكتور احمد شلبى مكتبة النهضة المصرية مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٤٨

(١٣) الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥١ - ٢٥٢

وبذلك وحده يصبح اختياره نهائيا ، فالبيعة هنا شبيهة بالاستفتاء الشعبى» .
ولم ينقل الينا الدكتور فتحى عبد الكريم نصا واحدا يصرح بذلك
من اقوال العلماء القدماء من اهل السنة والجماعة الذين ذهبوا الى هذا
الرأى . وانما ذكر « ان الخوارج يرون ان الخليفة لا يكون الا بانتخاب
حر صحيح يقوم به عامة المسلمين ولا يقوم به فريق دون فريق ولا جمع
دون جمع » (١٤) .

واما بعض العلماء المعاصرين فنجد آراءهم أكثر صراحة ووضوحا
فى ان اهل الحل والعقد ليسوا سوى لجنة ترشيح وان الاختيار النهائى
هو للأمة . ومن القائلين بهذا الرأى الدكتور سليمان الطماوى فى
« السلطان الثلاث فى الاسلام » ، والدكتور محمد كامل ياقوت فى
« الشخصية الدولية فى القانون الدولى العام » (١٥) .

ويستنتج الدكتور سليمان محمد الطماوى من آراء العلماء القدامى
- ومنهم الغزالى - ان اختيار اهل الحل والعقد لم يكن اختيارا نهائيا
للإمامة بل يعتبر مرحلة الترشيح التى تتطلب الموافقة النهائية عليه
من باقى المسلمين ويقول (١٦) : « ان جميع الفقهاء الذين درسوا هذا
الموضوع متفقون على ضرورة ان يتم ترشيح الخليفة بواسطة اهل الحل
والعقد . ولكن كلا منهم غير واضح فيما يتعلق بالأثر القانونى المترتب
على هذه الخطوة . غير ان المتأمل فى كلامهم لا بد وأن ينتهى الى ان
اختيار الخليفة لا يمكن أن يكون تماما الا بموافقة باقى المسلمين ،
وبإقرارهم لاختيار اهل الحل والعقد صراحة او ضمنا ، ولقد لمس الامام
الغزالى هذا المعنى وإبرزه أجمل إبراز فهو يرى انه اذا صح الترشيح
بواحد من اهل الحل والعقد فان ذلك بذاته لا يعنى ان المرشح قد أصبح
خليفة ، واستشهد على صحة قوله بما تم فى اختيار الخليفة الأول

(١٤) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٣

(١٥) نفس المرجع ص ٢٥٢

(١٦) السلطات الثلاث فى الدساتير العربية وفى الفكر السياسى
الاسلامى للدكتور سليمان محمد الطماوى دار الفكر العربى الطبعة
الثالثة ١٩٧٤ م ، ص ٣٧٣

أبى بكر الصديق رضى الله عنه حيث يقول (١٧) : « ولو لم يبايعه غير عمر وبقي كافة الخلق مخالفين أو انقسموا انقساماً متكافئاً لا يتميز فيه غالب عن مغلوب لما انعقدت الامامة فان شروط ابتداء الانعقاد وقيام الشوكة وانصراف القلوب الى المشايعة ومطابقة الظواهر والبواطن على المبايعة فان المقصود الذى طلبنا له الامام جمع شتات الآراء فى مصطدم تعارض الأهواء ولا تقوم الشوكة الا بموافقة الأكثرين من معتبرى كل زمان » .

وأوضح الدكتور محمد كامل ياقوت ان المرشح فى جميع الأحوال بلا استثناء يتم عرضه على الأمة ليتحقق له منها الاختيار العام المعبر عنه بـ « البيعة الكبرى أو البيعة العامة » (١٨) .

وقد استند بعض العلماء المعاصرين فى الاثبات على ان بيعة أهل الحل والعقد لم تكن اختياراً نهائياً الى عبارات بعض العلماء القدماء مثل الماوردى وابن تيمية والتى تضمنت على أهمية بيعة جماهير الأمة .

فالماوردى يقول (١٩) : « فاذا اجتمع أهل الحل والعقد للاختيار تصفحوا أحوال أهل الامامة الموجودة فيهم شروطهم فقدموا للبيعة منهم أكثرهم فضلاً وأكملهم شروطاً ومن يسرع الناس الى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته » .

وعلق عليه الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس بقوله (٢٠) : « فكان الناس لا بد اذن أن يبايعوا بعد اختيار أهل الحل والعقد وهذه المبايعة منهم هى تصديق على الاختيار الأول ولهم الحق حينئذ أن يبايعوا »

-
- (١٧) فضائح الباطنية للامام الغزالى ص ١٧٧ باختصار .
(١٨) انظر الشخصية الدولية فى القانون الدولى العام للدكتور محمد كامل ياقوت ص ٤٩٤ وما بعدها وكذلك فى الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٣
(١٩) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٧
(٢٠) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٣٠ - ٢٣١ .

او يتوقفوا . ويستنتج من ذلك ان اهل الاختيار هم - كما يمكن ان نقول اليوم « لجنة ترشيح » ويدل على ذلك عبارة وردت في اثناء تقرير الماوردي للمذاهب وهي « لأن مقصود الاختيار تمييز المولى » (٢١) .

وكذلك بعض عبارات الامام ابن تيمية قد يفهم منها على ان الاختيار النهائي يكون للأمة حيث يقول (٢٢) : « ان عثمان لم يصير اماما باختيار بعضهم بل بمبايعة الناس له . وجميع المسلمين بايعوا عثمان بن عفان ولم يتخلف عن بيعته احد . قال الامام احمد : ما كان في القوم من بيعة عثمان كانت باجماعهم فلما بايعه ذوو الشوكة والقدرة صار اماما والا فلو قدر ان عبد الرحمن بايعه ولم يبايعه على وغيره من الصحابة - اهل الشوكة - لم يصير اماما » .

وفي الحقيقة اننا لا نجد من جمهور العلماء المتقدمين نصا واحدا يصرح بهذا الرأي الذي يقول ان اختيار اهل الحل والعقد بمثابة الترشيح ، فعبارة الماوردي لا يمكن الاستدلال بها على ان اختيار اهل الحل والعقد مجرد ترشيح ، وقوله : « من يسرع الناس الى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته » انما يدل على الاختيار الأفضل حتى تلتزم عامة الناس بدون تأخير ولا توقف عن البيعة الواجبة عليهم . واما عبارة ابن تيمية : « ان عثمان لم يصير اماما باختيار بعضهم بل بمبايعة الناس له » انما يراد بالناس هم اهل الشوكة والقدرة فحسب وليس بعامة الناس كما ظهر من قول الامام احمد بذلك ، وكذلك ظهر في عبارة اخرى له اثناء كلامه في مسألة مبايعة ابي بكر الصديق حيث يقول ابن تيمية (٢٣) : « ولو قدر ان عمر وطائفة معه بايعوه وامتنع سائر الصحابة عن البيعة لم يصير اماما بذلك وانما صار اماما بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم اهل القدرة والشوكة » ومثل هذا ما يقوله الامام الغزالي (٢٤) :

(٢١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٨

(٢٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج ١ ص ٣٦٩

(٢٣) المرجع السابق ج ١ ص ٣٦٧ - ٣٦٨ .

(٢٤) فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي تحقيق عبد الرحمن

بدوي ، مؤسسة دار الكتب الثقافية الكويت ، ١٩٦٤ م ، ص ١٧٧

« فان شرط ابتداء الانعقاد وقيام انشوكة وانصراف القلوب الى المشايعة ومطابقة البواطن والظواهر على المبايعة » ثم قال : « ومدار جميع ذلك على الشوكة ولا تقوم الشوكة الا بموافقة الاكثرين من معتبرى كل زمان » . فالعبرة اذن باغلبية اهل الحل والعقد .

* * *

● الراى الراجح فى مسألة الاختيار النهائى فى ثبوت الامامة :

ونوافق راى الدكتور فتحى عبد الكريم حيث يقول (٢٥) : « ولترجيح احد الرايين السابقين على الآخر نقول بان هذه المسألة ليس فيها نص فاذا ما اريد الاستناد الى شىء فى هذا الخصوص فانما يكون الاستناد الى فعل الصحابة فى تولية كل من ابنى بكر وعمر وعثمان وهو ما يقال انه كان محل اجماع المسلمين » .

وبعد ان حلل الدكتور فتحى عبد الكريم الوقائع التاريخية للبيعة التى جرت فى تولية الخلفاء الثلاث ابنى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ليحقق مسألة الاجماع فى هذا الأمر قرر « ان البيعة لهؤلاء الثلاثة كانت فقط من اهل المدينة ولم يشارك فيها بقية المسلمين الموجودين فى المناطق الأخرى كمكة والطائف - فى حالة ابنى بكر - وبقية الأمصار التى فتحها المسلمون وانتشر بها الاسلام والمسلمون - فى حالة عمر وعثمان - كمصر والشام والعراق وغيرها » (٢٦) .

وكان فى المدينة حينئذ كبار الصحابة وهم الذين يمثلون اهل الحل والعقد فى المسلمين باعتبارهم نواب عن جماعة المسلمين . وذكر الطبرى

(٢٥) الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٦ وانظر تاريخ المذاهب الاسلامية للشيخ محمد ابنى زهرة ج ١ ص ١٠٢ وانظر كذلك تدوين الدستور الاسلامى لأبى الأعلى المودودى ص ٥٦
(٢٦) الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٦ . وانظر تاريخ المذاهب الاسلامية للشيخ محمد ابنى زهرة ج ١ ص ١٠٢ . وانظر كذلك تدوين الدستور الاسلامى لأبى الأعلى المودودى ص ٥٦

في بيعة ابي بكر الصديق في المسجد حيث يقول (٢٧) : « فحضر كبار المسلمين وكل رأى فيهم وهم الذين بايعوا » . وهؤلاء المبايعون الكبار من اهل المدينة هم الذين اعتد بيعتهم في عقد الامامة والخلافة كما عبر عن ذلك على كرم الله وجهه حين اتاه الناس في داره يريدون بيعته فقال : « ليس ذلك اليكم ، انما هو لأهل الشورى وأهل بدر فمن رضى به أهل الشورى وأهل بدر فهو الخليفة » (٢٨) . ويبدو من تصريح على رضى الله عنه هذا ان البيعة لا تكون من جماهير المسلمين ايا كانوا وانما من فئة معينة منهم هم الذين يمثلون الأمة كلها وهم أهل الحل والعقد فيها وهم الذين وصفهم بأنهم أهل الشورى وأهل بدر (٢٩) .

واذا سلمنا ان عامة المسلمين في المدينة قد شاركوا في البيعة وان الخلفاء قد تلقوا البيعة من جماهير المسلمين في المدينة . ولكنه لا يثبت تاريخيا ان هؤلاء الخلفاء قد تلقوا البيعة من المسلمين الموجودين بالأمصار الأخرى التي فتحها المسلمون وامتد اليها الاسلام كمكة والطائف ومصر والشام وغيرها . ولا معنى لتلقى البيعة من أهل المدينة فقط دون غيرهم من المسلمين في الأمصار الا باعتبار ان المدينة هي عش الاسلام وان أهلها من المهاجرين والأنصار هم حماة والسابقون اليه . وذلك معناه أنهم النخبة او الصفوة الذين يمثلون الأمة الاسلامية الناشئة . هم اولوا الراى والعقل فيها . وهم أهل الحل والعقد في الأمة الاسلامية (٣٠) .

ويرجح الدكتور فتحى عبد الكريم أن بيعة أهل الحل والعقد كانت اختيارا نهائيا وملزما وعلى جميع الأمة الطاعة ويقول (٣١) : « فالذى

(٢٧) تاريخ الرسل والملوك للطبرى مكتبة خياط بيروت سنة ١٩٦٥م
القسم الرابع ص ٢١٣٨

(٢٨) الامامة والسياسة لابن قتيبة ج ١ الطبعة الثالثة ١٣٨٢ هـ
(١٩٦٣ م) ملتزم الطبع والنشر شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابى
بمصر ص ٤٦

(٢٩) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٧

(٣٠) المصدر السابق ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٣١) نفس المصدر ص ٢٥٨ .

يدل عليه فعل الصحابة هو أن الاختيار كان لأهل الحل والعقد سواء أخذناهم بالمعنى الضيق أى أهل الحل والعقد فى المدينة ، أو بالمعنى الواسع أى أهل المدينة جميعهم باعتبارهم أهل الحل والعقد فى الأمة الإسلامية . وإن اختيارهم ذلك كان اختياراً نهائياً لا يتوقف على موافقة جماهير المسلمين » ولكن الدكتور فتحى عبد الكريم لا يعتبر هذا الحدث اجماعاً « لأن كثيراً من الصحابة رأوا أن الإمامة لا تنعقد إلا بجمهور أهل الحل والعقد فى كل بلد . ومن هذا رأى معاوية وعمرو بن العاص وعائشة والزبير وابنه عبد الله وطلحة وابنه محمد والنعمان بين بشير وغيرهم » (٣٢) من بقية الصحابة الذين اعترضوا على مبايعة على رضى الله عنه . وأورد ابن خلدون حجتهم « أن بيعته لم تنعقد لافتراق الصحابة أهل الحل والعقد بالآفاق ولم يحضر الا قليل ولا تكون البيعة الا باتفاق أهل الحل والعقد ولا تلزم بعقد من تولاهما من غيرهم أو من القليل منهم » (٣٣) .

وعلى كل حال فقد انتهى الأمر الى ترجيح رأى القائل أن الإمامة تنعقد باختيار أهل الحل والعقد وأن اختيارهم يكون نهائياً وملزماً وليس مجرد ترشيح يتعين التصديق عليه من جماهير المسلمين بالبيعة العامة فبيعة الجماهير ما هى الا تعبير عن الولاء والالتزام بالأمر الواقع والاشتراك فى الحياة السياسية التى يتميز فيها الحاكم عن المحكومين ، وهذا هو رأينا .

ونوافق رأى الدكتور فتحى عبد الكريم أن الخلاف فى مسألة ثبوت الإمامة ببيعة خاصة أم بيعة عامة ليس بذى خطر ، ولكن الأهم من ذلك هو أن يتحقق رضا الأمة فى شخص الامام المختار وذلك لسببين (٣٤) :

-
- (٣٢) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٨ ، وانظر كذلك مقدمة ابن خلدون الفصل ٣٠ ص ٢١٤ .
- (٣٣) مقدمة ابن خلدون الفصل ٣٠ ص ٢١٤
- (٣٤) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٩ باختصار وتصرف .

١ - ان كلا من الطريقين تعد طريقا صالحا في اختيار الامام او انتخاب رئيس الدولة اذا تحقق به رضا الأمة وسواء تم الاختيار بواسطة اهل الحل والعقد - أى بطريق غير مباشر ، او بمباشرة جماهير المسلمين أى بطريق الاستفتاء العام - فان كلا من الطريقين مأخوذ به في الدساتير الحديثة (٣٥) .

٢ - ان هذه المسألة ليس فيها نص ولا اجماع وهى من المسائل التى يكون للمسلمين ان ينظموا أمرها ويجهدوا فيها بما يلائم ظروفهم وليس ثمة ما يحول بينهم وبين جعل اختيار الامام موكولا الى جماهير المسلمين عامة او الى اهل الحل والعقد خاصة ما دام ذلك يحقق المبدأ الاساسى من الاختيار وهو رضا عامة المسلمين عن امامهم وانتظام أمورهم تحت قيادته .

فالواقع ان الحكم القائم على الرضا له حقائق واشكال ، فمن الحقائق حرية الأمة في اختيار امامهم وابداء الراى والنصيحة لأمرائهم . وأما الأشكال فهى نصوص الدساتير وقوانين الانتخاب واجراءاته وصناديق الاقتراع وما إليها ، لأنها وسيلة الى حرية الحكم وليست غاية مقصودة لذاتها . فقد تكون دساتير وقوانين وصناديق اقتراع ولا حرية في الاختيار ، وقد توجد الحرية ولا يوجد شىء من هذه الوسائل والأدوات . وقد تم اختيار الخلفاء الراشدين بموافقة جماهير الأمة والمحكومين ولم يكن واحد منهم مفروضا على الأمة بغير اختيارها أو مختارا لغير مصلحتها ولم يكن اختيار الخليفة ملزما لو لم يكن مطابقا لرايها وتقديرها (٣٦) .

(٣٥) وعلى سبيل المثال فان دستور الجمهورية الرابعة في فرنسا الصادر فى سنة ١٩٤٦ كان يأخذ باختيار رئيس الدولة عن طريق البرلمان أى بواسطة نواب الأمة ثم عدل عن ذلك فى دستور السنة الخامسة الصادر سنة ١٩٥٨ فأصبح اختيار رئيس الدولة يتم عن طريق استفتاء الشعب . نقلا عن الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٩

(٣٦) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٢٥٩ - ٢٦٠ بتصرف .

ولا شك أن موافقة الارادة العامة ورضا جماهير المسلمين في امر اختيار امامهم من الأمور الأساسية التي يجب على أهل الحل والعقد مراعاتها ، ويقول الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس (٣٧) : « ان علماء الاسلام على اختلاف منازعهم لم يكونوا يقصدون في أى حال من الأحوال ان يكون اختيار الامام الا عن طريق المبايعه الصحيحة الحرة وان الاختيار لا بد أن يظفر بالموافقة العامة ولا بد أن يكون تعيين الامام بالمشاورة والرضا » .



(٣٧) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس

المبحث الثانى

البيعة طريقة مثالية وواقعية فى اختيار الامام

قد يعترض الباحثون عن النظام المثالى فى مسألة اختيار الامام أو انتخاب رئيس الدولة على ما قرره العلماء المسلمون القدامى أن مهمة اختيار الامام يجب ان توكل الى اهل الحل والعقد وهم جماعة خاصة دون باقى جماهير المسلمين وعامة الناس . وكان الأفضل عندهم أن تسند مهمة الاختيار الى كل بالغ عاقل من أفراد الأمة لا فرق فى ذلك بين واحد وآخر حتى يكون الاختيار معبرا تمام التعبير عما ترتضيه الجماهير ، وسواء فى ذلك ان يكون هذا الاختيار قد تم بطريق مباشر كالاقتراع العام أو بطريق غير مباشر كأن يتم الاختيار بواسطة هيئة خاصة تنتخبها الأمة (١) .

ويرى عبد الكريم الخطيب (٢) أن أسلوب الانتخاب العام الذى يطبق فى الدول الديمقراطية الغربية أقرب الى النظام المثالى من أسلوب البيعة فى النظام السياسى الاسلامى الذى جرى عبر العصور التاريخية كلها ، ويقول (٣) : « ولا شك أن التعاقد العام (الانتخاب) يتيح للجسد السياسى للأمة مجالا تتحرك فيه جميع اعضائه وهذا يجعل الحاكم ازاء الشعب كله بجميع افراده وطوائفه ، أما البيعة فانها تحجز عامة الناس عن النظر فى الحاكم الذى يقوم عليها وبهذا تفقد ذلك الشعور الذى يصلها به والذى يشير الى أن لها شأنا معه كما ان الحاكم هنا لا يحسب للأمة فى مجموعها حسابا وانما ينظر الى هؤلاء النفر الذى لهم حق البيعة

(١) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت عثمان ص ٢٢٧ بتصرف .

(٢) انظر الخلافة والامامة للاستاذ عبد الكريم الخطيب ص ٢٨٧ - ٢٩١

(٣) المرجع السابق ص ٢٩١ .

من أولى الحل والعقد وحدهم ، ويعلل عبد الكريم الخطيب (٤) تفضيله أسلوب الانتخاب في النظم الديمقراطية على أسلوب البيعة فيقول : « ان البيعة تنطوي على قصور كبير في مجال التعرف على الراى العام كما انها تنطوي على غبن واضح لحق الأفراد السياسى ذلك الحق الذى تقتضيه المساواة التى اقامها الاسلام مبدا واضحا صريحا بين المسلمين » .

ويبدو فى نظر المعارضين أن قصر اختيار الامام على جماعة خاصة أو اهل الحل والعقد كأنه يحرم المواطنين من حقهم فى الاختيار الأمثل ويترتب على ذلك أن هذا الاختيار لا يعبر عن الارادة العامة تعبيرا صحيحا . ونتيجة لذلك كان هذا بعيدا عن النظام المثالى فى اختيار الامام وانتخاب رئيس الدولة .

وكتب الدكتور محمد رافت عثمان ردا على مثل هذا الاعتراض ويرى أننا اذا كنا حقا نبحث عن الطريقة المثلى لاختيار رئيس الدولة يجب علينا أن نسلم بأمرين (٥) :

١ - أن الاختيار الأمثل للامام أو رئيس الدولة يجب ألا يوكل إلا الى من توافرت فيه مقدرة التفرقة بين من يصلح ومن لا يصلح لتولى هذا المنصب الخطير ، وتوافر هذه المقدرة لا يتحقق إلا بأن تفرض شروط وصفات خاصة فيمن يصلح قيامه بهذه المسئولية ، شروط وصفات من شأنها أن توجد فى القائمين بهذه المهمة الصلاحية الكاملة لها وذلك لأنه لما كان الامام لا يختار إلا ممن توافرت فيه شروط خاصة تؤهله للقيام بأعباء هذا المنصب كان لزاما ألا يوكل اختياره إلا الى أشخاص تتوافر فيهم مقدرة التفرقة بين من تحققت فيه هذه الشروط وبين من لم تتحقق فيه .

٢ - أنه لا يصح ادعاء أن التنظيمات البرلمانية تمثل الشعب كله تمثيلا صحيحا سواء فى ذلك الشعوب التى بلغت مستوى رفيعا من العلم

(٤) الخلافة والامامة للأستاذ عبد الكريم الخطيب ص ٢٩٢

(٥) انظر رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت

عثمان ص ٢٢٨ باختصار وتصرف .

والنضج السياسى والشعوب التى لم تبلغ بعد هذا المستوى . وذلك
لعدة أسباب :

(١) أن البرلمان بأجمعه قد لا يمثل سوى أقلية ضئيلة من
الناخبين وذلك لأن أصوات الغائبين الذين لم يدلوا بأرائهم فى الانتخابات
يشكلون عددا كبيرا بالنسبة الى باقى افراد الناخبين واطافة الى الأصوات
الفاشلة التى حصل عليها المرشحون الذين لم يكتب لهم النجاح فى هذه
الانتخابات ومجموع هذه الأصوات يتشكل عددا كبيرا قد يكون الأغلب
بالنسبة الى باقى الأصوات . وعلى ذلك فالبرلمان قد لا يمثل الا أقلية
ضئيلة بالنسبة الى عدد الناخبين وبالتالي لا يمثل الاتجاهات الحقيقية
لمجموع الأمة . وهذا فضلا عن أنه من الملاحظ أن يحدث فى كثير من
البلاد خضوع الأغلبية البرلمانية لسيطرة عدد قليل من الزعماء السياسيين
حسب أهوائهم وميولهم . وقد لا تتوافق هذه الميول مع ميول
الجماهير (٦) .

(ب) فساد الانتخابات فى كثير من الأحوال ولا تخلو من استعمال
طرق كثيرة فيها غير مشروعة ، من الغش وخداع الجماهير واغرائهم
بالرشوة والتغريز بهم بقصد أصواتهم مما يؤثر فى نتيجة الانتخابات
تاثيرا كبيرا .

(ج) أننا لو سلمنا جدلا بأن الانتخابات تتم بطريقة نظيفة خالصة
من ما يشوبها . وفرضنا أن البرلمان يمثل فعلا ارادة أغلبية الناخبين
فإننا لا نسلم أن البرلمان يمثل جماهير الأمة طول الوقت لاختلاف
النزعات فى الجماهير وتغير اتجاهاتهم فى المدى الطويل . وأما الادعاء
بأن البرلمان يمثل جماهير الأمة طول الوقت فهذا يكون نوعا من السيادة
للنواب (٧) .

* * *

(٦) انظر رياسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت
عثمان ص ٢٣٠

(٧) انظر القانون الدستورى والانظمة السياسية للدكتور
عبد الحميد متولى والدكتور مصطفى أبو زيد فهمى ص ١٠١ وما بعدها .
نقلا عن رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت ص ٢٣٠ ببعض
التصرف .

● طرق اختيار رئيس الدولة في الأنظمة السياسية المعاصرة :

وإذا لاحظنا الأنظمة السياسية فيما يتعلق بكيفية إجراء انتخاب رئيس الدولة في عصرنا وجدنا أنها اتخذت أربع طرق « أما أن يتم انتخابه بطريقة الاقتراع العام المباشر ، وأما أن يتم انتخابه عن طريق البرلمان ، وأما أن ينتخب عن طريق جمعية ، وأما أن ينضم هؤلاء المندوبون إلى أعضاء الجمعية التشريعية وينتخبون جميعاً رئيس الجمهورية » (٨) .

ويبدو لنا أن كل طريقة من هذه الطرق في الحقيقة غير صالحة كطريقة مثالية للوصول إلى الشخص الذي يجب فعلاً اختياره لمزاياه الحقيقية وذلك استناداً لواقع تكوين المجتمع البشرى .

وقد قسم الدكتور محمد رافت عثمان جموع أي شعب من شعوب العالم بالنسبة إلى نضج التفكير والمقدرة على التمييز بين من يصلح ومن لا يصلح لسياسة الدولة إلى ثلاث رتب (٩) :

١ - الرتبة الأولى : من الذين توافرت فيهم القدرة على التمييز بين الصالح وغير الصالح لهذا المنصب ، وهؤلاء هم القلة بالنسبة إلى جموع الشعب في الشعوب المتأخرة وفي الشعوب التي بلغت مستوى متوسطاً من النضج الفكري والوعي السياسي .

٢ - الرتبة الثانية : وهي الذين عندهم بعض من هذه القدرة وهم الأكثر قليلاً بالنسبة إلى الفئة الأولى من الشعوب المتأخرة والشعوب المتوسطة .

٣ - الرتبة الثالثة : وهي من ليس عندهم شيء من هذه القدرة وهؤلاء هم الكثرة الكثيرة من أفراد الشعب في الأمم المتأخرة وهم القلة في الأمم المتقدمة .

(٨) انظر الدول والديساتير للأستاذ فتحي رضوان ص ٩١ وما بعدها باختصار نقلاً عن رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي للدكتور محمد رافت ص ٢٣١

(٩) انظر رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي للدكتور محمد رافت ص ٢٣١ - ٢٣٢ بتصريف .

والواقع أن طبيعة تكوين المجتمع البشرى لا يمكن أن يرتفع كل الناس مستواهم الى أقصى درجات الرقى السياسى والخلقى . ولم يصل الانسان فى عصر من العصور السابقة الى المستوى المثالى الا العدد القليل منهم وهؤلاء هم القادة والأمراء والعلماء وهم الذين انتظم بهم امور الحياة الاجتماعية والسياسية . وكثير من الناس كانوا مستعدين لاتباع هؤلاء الصفوة وطاعة اوامرهم . وليس لديهم معلومات كافية عن امور السياسة والرياسة حتى يستطيعوا الحكم الصحيح فى الاختيار أو التأييد . وإما بالنسبة للغالبية العظمى من الناس فلا رأى لهم فى أمور السياسة والرياسة ولا يهمهم من قريب أو بعيد فى من يكون رئيس الدولة .

وبناء على ذلك الواقع اذا اردنا تحقيق الطريق المثالى فلا ينبغى أن توكل مهمة اختيار رئيس الدولة الا الى من توافرت فيه صلاحية الاختيار السليم . بل يجب ألا توكل هذه المهمة الى عامة الناس اذ انها لا تميز غالبا بين من يصلح ومن لا يصلح ، واذا ما أخذ برأيها فغالبا ما تخطئ فى الاختيار . وهذا فضلا عن انه يمكن استهواؤها بشتى الطرق التى تتبع فى انتخابات الرياسة وغيرها . وكذلك لا ينبغى اشتراك من عندهم بعض المقدرة على الاختيار ولكنهم لم يملكوا الصلاحية الكاملة للاختيار الصحيح والسليم واذا دخلوا فى أمر الاختيار قد يؤدى الى اختلال النظام المثالى المطلوب (١٠) .



● رأينا فى الاختيار الأمثل :

ونؤيد ما ذهب اليه بعض العلماء المسلمين الذين يرون عدم تسليم مهمة اختيار الامام أو رئيس الدولة الى افراد لم تكن لديهم الصلاحية القامة للاختيار الأمثل والأصلح وتلك الصلاحية لا تتوافر الا فى عدد قليل

(١٠) انظر رئاسة الدولة للدكتور محمد رافت ص ٢٣٢ - ٢٣٣
بتصرف .

من الناس وهم الذين يطلق عليهم أهل الحل والعقد حسب تعبير العلماء المسلمين .

لقد كان العلماء المسلمون الأوائل الذين بحثوا في مسألة اختيار الامام لا يكفى اشتراطهم على أهل الحل والعقد توافر المقدرة على التمييز بين من يصلح للامامة ومن لا يصلح لها فحسب بل اشتراطوا أن يكون هؤلاء من مشاهير الأمة وفضلائهم ممن يتبعهم الناس ويثقون بهم وآرائهم وبقراراتهم كما عبر عنهم الرملى شارح المنهاج « لأن الأمر ينتظم بهم ويتبعهم سائر الناس » (١١) .

وقد قرر الدكتور محمد رافت عثمان أنه لا يتحقق الطريق المثالى والاختيار السليم من عامة الناس وانما يتحقق من جماعة خاصة مؤهلة لذلك « وهم القادرون على التمييز بين من يصلح ومن لا يصلح للرياسة حتى لو فرضنا علو مستوى شعب في نضجه السياسى والعلمى والخلقى ووعيه بواجباته وحقوقه حتى صارت هذه الطائفة هى الغالبية العظمى من أفراد الشعب وتحققت فيهم الشروط والصفات التى يمكن بوساطة تحققها الاطمئنان الكامل الى اختيار الرئيس » (١٢) . فليس غير هؤلاء من يمكن الركون اليه فى مهمة اختيار الامام او رئيس الدولة .

وذكر صاحب « المنهج فى علم السياسة » الأستاذ الدكتور محمد طه بدوى أن الكم العددى البشرى لا يمثل قيمة بذاته فى النظام السياسى الاسلامى ويقول (١٣) : « ان العبرة فى القيام على شئون الجماعة ليست البتة بالكم البشرى وانما هى فى الاسلام بالكيف . ان تسلط السواد الأعظم من الناس على المصلحة العليا للجماعة مرفوض فى

(١١) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج للرملى ج ٧ ص ١٢٠ ، وكذلك حاشية الجمل على شرح المنهج للشيخ سليمان الجمل ص ١٣٠
(١٢) رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رافت ص ٢٣٣

(١٣) المنهج فى علم السياسة للدكتور محمد طه بدوى استاذ العلوم السياسية كلية التجارة جامعة الاسكندرية طبعة كلية التجارة ١٩٧٩ ، ص ٨٤

الاسلام ، ذلك بأن تدبير هذه المصلحة يقتضى درجة من العلم والحكمة لا تتوفر بذلك السواد . ان العبرة فى تولسى شئون الجماعة - فى الاسلام - للايمان والعلم اللذان هما يرفعان أصحابهما درجات فوق من عداهم . انها اذن ودون ما حاجة الى اجتهاد « حكومة الخيرة » وليست البتة تسلط السواد الأعظم المهىء للغوغائية » .

ثم أكد الأستاذ الدكتور محمد طه بدوى على أهمية تخصيص جماعة خاصة لاختيار الامام دون السواد الأعظم من عامة الناس فيقول (١٤) : « انه لا مجال البتة فى شئون تولى المصلحة العليا للجماعة للسواد الأعظم لمجرد كونه كثرة وانما هذا المجال من شان الفضلاء ذوى العلم والرأى والحكمة سواء فيما يتصل بأهل الاختيار أو بأهل الامامة فليس اهل الاختيار هم - فى الاسلام - من الغوغاء وانما من الخيرة (الخيرة قلة فى كل زمان ومكان) ، وأهل الامامة كذلك ومن باب أولى » .

وهكذا اتفق العلماء المسلمون من القدامى والمعاصرين أن النظام السياسى الاسلامى يقرر مبدا تخصيص جماعة مؤهلة توكل اليها مهمة اختيار الامام أو انتخاب رئيس الدولة دون باقى أفراد الأمة وعامة الناس ، وكان هذا المبدأ أقرب الى النظام المثالى فى الاختيار السليم والانتخاب الصحيح وهو نظام واقعى نجح تطبيقه فى صدر الاسلام نجاحا باهرا ويمثل اساسا مهما يساعد الباحثين المسلمين فى عصرنا فى اجتهادهم لايجاد طريق الاختيار الأمثل والأصلح الذى ينشده الاسلام فى نظامه السياسى وتشريعه الدستورى .

* * *

الفصل الخامس

مسألة عزل الامام الخارج عن الشرعية بعد البيعة له

ان تولى شخص مؤهل ومستوف شروط الامامة لمنصبه ببيعة صحيحة لا يعنى أن يستمر هذا الشخص اماما للمسلمين وخليفة فى نظام الخلافة الاسلامية ، وإن لا تثريب عليه فيما يصدر عنه من أقوال أو أفعال تنافى الشريعة الاسلامية . أو يطرأ عليه نقص فى دينه أو بدنه يشينه ويحول دون القيام بواجباته . بل ان هناك حالات تستوجب عزله من دفعة الحكم واختيار رجل يصلح للامامة غيره ومبايعته (١) .

وسوف نبين فى هذا الفصل ما يتعلق بمسألة عزل الامام اذا خرج عن مبدأ الشرعية الاسلامية بعد البيعة له ، ونقسمه الى ثلاثة مباحث :

- الأول : مبدأ الشرعية الاسلامية وقيوده على السلطة السياسية .
- الثانى : الجزاء السياسى على الامام الخارج على مبدأ الشرعية .
- الثالث : مسألة المقاومة المسلحة لعزل الامام الطاغية .



المبحث الأول

مبدأ الشرعية الاسلامية والقيود على الساطة السياسية

لقد كان الفكر السياسى الاسلامى سابقا على الفكر السياسى الغربى فى تقرير مبدأ الشرعية كمبدأ أساسى للدولة وهو المبدأ الذى يركز اليه معظم الدول الحديثة كضمان للحريات السياسية أو كمصل واق ضد

(١) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ص ٢٥٦ - ٢٥٧ بتصرف .

الاستبداد السياسى . ويعنى مبدأ الشرعية التزام قواعد النظام السياسى بالمبادئ والقيم الأساسية والأهداف العليا للمجتمع . فمبدأ الشرعية فى النظام السياسى الاسلامى يتصل بمدى التزام السلطة السياسية بعقيدة الأمة وشريعتها وقيمها وأهدافها المستمدة من القرآن الكريم والسنة المطهرة . فاذا أصدر الامام او السلطة السياسية فى الدولة الاسلامية قرارا او قانونا او امرا يتعارض والقيم العليا والمبادئ الأساسية للمجتمع الاسلامى كان هذا الأمر بمثابة نقض لمبدأ الشرعية الاسلامية وفقدان السند الشرعى له ، ويترتب على ذلك عدم صلاحية هذا القرار وعدم الزامية الأمة بطاعة هذا الأمر .

وهكذا فان الحكم بالشرعية او بمخالفتها يمتد الى النظام السياسى الحاكم نفسه والى الامام والسلطة السياسية والأوامر الصادرة منها . ومن ثم فان جزاء الخروج على الشرعية يكون جزاء سياسيا يتمثل فى عدم الطاعة للأوامر الامام الظالم والخارج عن الشرعية وتحلل الأمة من الالتزام بالبيعة له بل قد يكون فى شكل المقاومة المسلحة لعزله اذا اقتضى الأمر ذلك .

فقد نظم الاسلام المجتمع الانسانى بأروع صورة للسلطة السياسية بفكرة السلطة السياسية الملتزمة بمبدأ الشرعية الاسلامية وأوجب على جميع المسلمين حكما ومحكومين أن يلتزموا بأحكام مستمدة من القرآن الكريم والسنة المطهرة . « فوفقا لأحكام الاسلام طاعة السلطة فضيلة مأمور بها ، غير أن هذه الطاعة فى الاسلام معلقة على التزام السلطة بأحكام الشرع فيما يصدر عنها من اوامر ، فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق . ويقول الرسول ﷺ : « على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره الا أن يؤمر بمعصية فان أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » (٢) .

(٢) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد دار احياء الكتب العربية
الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ص ١٤٦٩ .

وهكذا يقضى الاسلام بتنظيم السلطة ومن ثم باخضاعها لدستور هو كتاب الله وسنة رسوله (٣) .

لقد كادت السلطة السياسية فى النظام الاسلامى مقيدة بأحكام القرآن الكريم والسنة المطهرة وهى التى تشكل نوعا ساميا من القانون الدستورى فى الاسلام يعلو على القانون الدستورى الوضعى . وبالإضافة الى ذلك فقد كانت محددة أيضا بما للأفراد من حقوق وحرريات نص عليها الاسلام ونظمها وقرر الضمانات التى تكفل حمايتها ضد اعتداءات الحكام والمحكومين على السواء (٤) .

ان الطابع المميز لفكرة السلطة فى النظام السياسى الاسلامى يتجلى فى النظرة الى الشريعة ومكانتها بالنسبة للسلطة السياسية . فالشريعة بالنسبة لها امر جوهري لا يمكن ان تقوم او تستقيم بدونها فقيام السلطة بدون شريعة اسلامية لا يغير من مفهوم السلطة السياسية وحسب ، وانما يخرجها عن شرعيتها ويجعل من كل عمل يؤديه القائمون على امرها غير شرعى (٥) .

ويتجلى دور الشريعة الاسلامية واضحا فى كتابات العلماء المسلمين فلقد بين الماوردى بكل وضوح ان الشرعية العليا للدولة هى الشريعة الاسلامية التى يجب ان يخضع لها الحاكم والمحكوم . وأشار الى ذلك فى كتابه الأحكام السلطانية حيث يقول (٦) : « بل وجبت الامامة بالشرع دون العقل لأن الامام يقوم بأمور شرعية » ، ويقول (٧) : « جاء الشرع بتفويض الى وليه فى الدين . قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (٨) ففرض علينا طاعة أولى الأمر فينا وهم الأئمة المتأمنون فينا » .

(٣) المنهج فى علم السياسة للدكتور محمد طه بدوى ص ٥٩ باختصار .

(٤) الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣١٠ باختصار وتصرف .

(٥) المصدر السابق ص ٣١١

(٦) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٥

(٧) المصدر السابق ص ٥ (٨) النساء : ٥٩

وأوضح ابن تيمية في رسالته « السياسة الشرعية » أن الشريعة هي أعلى مصدر للسلطة السياسية ، وهو مع اعترافه بالحاجة الى السلطة السياسية وضرورة طاعتها الا أنه يرى مع ذلك أن تلك الطاعة لا يجب أن تتم الا اذا كانت السلطة منسجمة مع متطلبات أوامر الشريعة . وذكر آيتين من سورة النساء من قوله تعالى : « أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » الى قوله تعالى : « ذلك خير وأحسن تأويلا » (٩) .

ويقول (١٠) : « قال العلماء : نزلت الآية الأولى في ولاية الأمور عليهم أن يؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل ، ونزلت الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم عليهم أن يطيعوا أولى الأمر العاملين لذلك في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك الا أن يأمرؤا بمعصية الله فاذا أمرؤا بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فان تنازعوا في شيء ردوه الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم » .



● القيود الشرعية على السلطة السياسية :

لقد أمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين به وبرسوله ﷺ بأن يلتزموا بأمر هذا الدين الاسلامي وأن يسلموا لله بالحاكمية وينقادوا له سبحانه وتعالى (١١) . فقال تعالى : « اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ، قليلا ما تذكرون » (١٢) .

(٩) النساء : ٥٨ - ٥٩

(١٠) السياسة الشرعية لابن تيمية دار الكتب العربية بيروت لبنان

١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) ص ٥ - ٦

(١١) النظام السياسي في الاسلام للدكتور محمد عبد القادر

ص ٣٠ بتصرف .

(١٢) الأعراف : ٣

والاسلام يعتبر من يرفض حكم الله كافرا ظلما فاسقا ، قال تعالى :
« ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون » (١٣) ، « ومن لم
يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون » (١٤) ، « ومن لم يحكم بما
انزل الله فاولئك هم الفاسقون » (١٥) .

وكذلك كل انسان من المحكومين يتحاكم الى شريعة غير شريعة
الله عن رضا وطواعية منه يعد كافرا وخارجا من الاسلام . قال تعالى :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » (١٦) . وقال تعالى :
« ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك
يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان
ان يضلهم ضلالا بعيدا » (١٧) .

وهذا ما ذهب اليه الأستاذ الشهيد عبد القادر عودة فيمن يرفض
الحكم بما انزل الله او يتحاكم الى غير شريعته ويقول (١٨) : « ومن لم
يحكم بما انزل الله او تحاكم الى غير شريعته فهو كافر ليس في قلبه
ذرة من الاسلام وان تسمى باسم مسلم وانتسب الى أبوين مسلمين وادعى
لنفسه الاسلام ، ذلك حكم الله جل شأنه : « ومن لم يحكم بما انزل الله
فاولئك هم الكافرون » (١٩) .

ويقول محمد رشيد رضا في تفسير المنار (٢٠) « وان العقل ليعسر
عليه ان يتصور ان مؤمنا مذعنا لدين الله يعتقد ان كتابه يفرض عليه
حكما ثم هو يغيره باختياره ويستبدل به حكما آخر بارادته اعراضا عنه

(١٤) المائدة : ٤٥

(١٣) المائدة : ٤٤

(١٦) النساء : ٦٥

(١٥) المائدة : ٤٧

(١٧) النساء : ٦٠

(١٨) الاسلام واوضاعنا القانونية للشهيد عبد القادر عودة ص ٧٢

(١٩) المائدة : ٤٤

(٢٠) تفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا مطبعة القاهرة لصاحبها

الحاج على يوسف بالأزهر الطبعة الرابعة ١٣٨٠ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٧

وتفضيلا لغيره عليه ، ويعذر مع ذلك بايمانه واسلامه . والظاهر ان الواجب على المسلمين في مثل هذه الحال مع مثل هذا الحاكم ان يلزموه بابطال ما وضعه مخالفا لحكم الله ولا يكتفوا بعدم مساعدته عليه ومشايعته فيه ، فان لم يقدرُوا فالدار لا تعتبر دار اسلام فيما يظهر » .

وان الشريعة الاسلامية في النظام السياسي الاسلامي هي بمثابة القانون الأعلى للدولة « وشريعة عامة لا يملك الحكام مخالفتها ولا تملك الأمة ذاتها تعديلها . وبذلك كانت الدولة الاسلامية التي اقيمت في القرن السابع الميلادي اول دولة قانونية دستورية بالمعنى الصحيح .

فخضوع السلطة في النظام الاسلامي هو خضوع حقيقي جدي . وهو ليس ذلك الخضوع الخيالي غير المحدد القائم على فكرة القانون الطبيعي » (٢١) .

ان النصوص الثابتة في القرآن الكريم والسنة المطهرة تعد بمثابة النصوص الدستورية المدونة والقطعية في النظام السياسي الاسلامي وهي تتمتع بخصائص تميزها من النصوص الوضعية ، لأنها حكم الله الذي اوحى به الى نبيه محمد ﷺ اما بلفظه ومعناه (القرآن) او بمعناه واللفظ من عند رسول الله ﷺ او بيان وتوضيح له (السنة) وذلك لكي يبلغه الى الناس نورا يخرجهم من الظلمات الى النور . فالمسلمون مكلفون باتباع ما جاءت به هذه النصوص والاستمسك بها ليس لهم ان يخرجوا عليها بآية حال كما لا يملكون تعديلها او تبديلها ولا الزيادة عليها او الانتقاص منها ، ولا يملكون نسخها (٢٢) . قال الله تعالى : « واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك ، لا تبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا » (٢٣) .

(٢١) الدولة والسيادة في الفقه الاسلامي للدكتور فتحي عبد الكريم

ص ٣١٣

(٢٢) المصدر السابق ص ٣١٨ بتصرف .

(٢٣) الكهف : ٢٧

وهكذا قرر الاسلام مبدا الشرعية فى نظامه السياسى فالامام والامة
والحكام والمحكومون فى الدولة الاسلامية مقيدون بالقيم الاساسية
وبمجموعة من المبادئ الخلقية والتشريعية التى تكون اطارا قانونيا
ملزما للجماعة بأسرها . والمبادئ العامة التى قررها القرآن الكريم
والسنة المطهرة ضرورية لحماية الجماعة . فالخروج عليها يفسد هذه
الحياة ويفرق الامة ويهدد استقرار الدولة . فاذا خرج الامام على الشرعية
الاسلامية فقد ترتبت على ذلك صور من الجراء السياسى قد يؤدى
الى عزله .

* * *

المبحث الثانى

الجزء السياسى على الامام الخارج عن الشرعية

اذا كان الامام الذى تمت له البيعة من اهل الحل والعقد ومن جماهير الأمة الاسلامية قد خرج على مبدأ الشرعية وعلى حدودها بأن أصدر قانونا أو قرارا أو أمرا مخالفا للشرعية الاسلامية أو مجافيا لروحها فقد اتفق علماء المسلمون وعامتهم على عدم وجوب طاعة تلك المخالفات للشرعية الاسلامية فلا تجوز الطاعة الا فيما وافق الشرع . وما قال أحد أبدا أن الطاعة تجوز فى معصية . ولا خلاف فى ذلك بين العلماء المسلمين ، حتى الفقهاء الذين يقولون بطاعة الامام الجائر يتحرزون من ذلك بقولهم : ان الطاعة انما تكون فى غير معصية (١) .

لقد قرر الاسلام أن للأمة حقا شرعيا فى أن توقع الجزاء السياسى على الامام الخارج عن الشرعية ويتمثل هذا الجزاء فى صورتين :

- الأولى : الجزاء السلبى وذلك بعدم الطاعة له وعدم التعاون معه .
- الثانية : الجزاء الايجابى وذلك بانخاذ الوسائل اللازمة لعزله ومقاومته بالقوة .

١ - عدم الطاعة للامام الخارج عن الشرعية وعدم التعاون معه :

ويتمثل الجزاء السلبى فى عدم الطاعة وعدم التعاون مع الامام الخارج عن الشرعية . فقد وردت نصوص كثيرة فى القرآن الكريم والسنة المطهرة تبين حدود طاعة الأمة للامام والأمراء وتنهى عن التعاون مع الظالمين والفاسقين من الأمراء والولاة والحكام .

قال تعالى : « ان الله يامرکم أن تؤدوا الأمانات الى اهلها واذا

(١) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٨ وكذلك الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٨٦ - ٣٨٧

حكمتكم بين الناس أن تحكموا بالعدل ، ان الله نعمنا يعظكم به ، ان الله كان سميعا بصيرا . يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم والآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا « (٢) » .

قال صاحب الكشاف (٣) : « لما أمر الولاة بإداء الأمانات الى أهلها وأن يحكموا بالعدل أمر الناس بأن يطيعوهم وينزلوا على قضايهم . والمراد بـ « أولى الأمر منكم » أمراء الحق . لأن أمراء الجور الله ورسوله بريئان منهم فلا يعطفون على الله ورسوله فى وجوب الطاعة لهم . وانما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين لهما فى ايثار العدل واختيار الحق والامر بهما والنهى عن اضدادهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم باحسان » .

ثم قال (٤) : « وكيف تلزم طاعة أمراء الجور وقد جنح الله الأمر بطاعة أولى الأمر بما لا يبقى معه شك وهو أن أمرهم اولا بإداء الأمانات وبالعدل فى الحكم وأمرهم أخيرا بالرجوع الى كتاب الله والسنة فيما أشكل ؟ وأمراء الجور لا يؤدون أمانة ولا يحكمون بالعدل ولا يردون شيئا الى كتاب الله ولا الى سنة رسوله انما يتبعون شهواتهم حيث ذهببت بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولوا الأمر عند الله ورسوله وأحق أسمائهم انلصوص المتغلبة » .

يقول أبو السعود فى تفسيره (٥) : « بعد ما أمر الولاة بطريق العموم أو بطريق الخصوص بإداء الأمانات والعدل فى الحكومات أمر

(٢) النساء : ٥٨ ، ٥٩

(٣) الكشاف للزمخشري مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الأخيرة ١٣٨٥ هـ (١٩٦٩ م) ج ١ ص ٥٣٥

(٤) المصدر السابق ج ١ ص ٥٣٥ - ٥٣٦

(٥) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم تأليف المنلا أبى السعود محمد بن العمادى بدون تاريخ وبلا مكان الطباعة مسجل بمكتبة جامعة أم درمان الاسلامية . على الرقم العام ١٢٢٧

سائر الناس بطاعتهم لكن لا مطلقا بل في ضمن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ﷺ حيث قيل : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » وهم أمراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين ، وأما أمراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله تعالى والرسول عليه الصلاة والسلام في وجوب الطاعة لهم .

ويقول الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي في تفسيره (٦) : « وأمر بطاعة أولى الأمر وهم الولاة على الناس من الأمراء والحكام والمفتين » ثم ذكر أن هذا الأمر ليس مطلقا حيث يقول : « ولكن بشرط أن لا يأمرؤا بمعصية الله فان أمروا بذلك فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . ولعل هذا هو السر في حذف الفعل عند الأمر بطاعتهم وذكره مع طاعة الرسول فان الرسول لا يأمر الا بطاعة الله ومن يطعه فقد أطاع الله وأما أولوا الأمر فشرط الأمر بطاعتهم أن لا يكون معصية » .

وفسر البيضاوي في أنوار التنزيل قوله تعالى : « وأولى الأمر منكم » فيقول (٧) : « يريد بهم أمراء المسلمين في عهد الرسول ﷺ وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية وأمر الناس بطاعتهم بعد ما أمرهم بالعدل تنبيها على أن وجوب طاعتهم ما داموا على الحق » .

وقال الفخر الرازي (٨) : « ان الأمة مجمعة على ان الأمراء والسلاطين انما تجب طاعتهم فيما علم بالدليل أنه حق وصواب » . وقال أيضا : « ان طاعة الأمراء انما تجب اذا كانوا مع الحق » . وأتبع ذلك

(٦) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان تأليف الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي المطبعة السلفية ومكتبتها بالروضة ١٣٧٦ هـ ، ج ٢ ص ٤٢

(٧) أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف الامام ناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي توفي ٧٩١ هـ دار الكتب العربية الكبرى بدون تاريخ ج ٢ ص ٩٤ ، ٩٥

(٨) مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير للامام الرازي فخر الدين المطبعة الحسينية المصرية بدون تاريخ ج ٣ ص ٢٤٤

بقوله : « وأما طاعة الأمراء والسلاطين فغير واجبة قطعا . بل الأكثر أنها تكون محرمة لأنهم لا يأمرُونَ إلا بالظلم » .

وهناك عدة آيات قرآنية تنهى صراحة عن طاعة المسرفين والغافلين كقوله تعالى : « فاتقوا الله وأطيعون . ولا تطيعوا أمر المسرفين » (٩) وقوله تعالى : « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا » (١٠) يعنى : لا تطيعوا قوله ولا تخضعوا له ولا تنفذوا رغبته ولا تتبعوه . ان لفظ الطاعة فى هذه الآية قد استخدم بمفهومه الواسع العريض (١١) . ومن الأحاديث النبوية التى تبين حدود الطاعة للأمراء ما رواه البخارى فى صحيحه « السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية . فاذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » (١٢) وعلق ابن حجر العسقلانى شارح البخارى على قوله ﷺ « ما لم يؤمر بمعصية » فقال (١٣) : « هذا يقيد لما أطلق فى الحديثين السابقين من الأمر بالسمع والطاعة ولو لحبشى وعلى الصبر على ما يقع من الأمير مما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة » . ونوافق ما يراه الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس فى تعميم هذا المعنى حيث يقول (١٤) : « وهذا التقييد لكل الأحاديث التى وردت حاثّة على الطاعة كما أثبت البخارى حديثا صحيحا آخر هو قوله عليه الصلاة والسلام : « انما الطاعة فى المعروف » (١٥) .

(٩) الشعراء : ١٥٠ ، ١٥١ (١٠) الكهف : ٢٨

(١١) الحكومة الاسلامية للمودودى ترجمة احمد ادريس ، الناشر المختار الاسلامى الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ص ١٤٤
(١٢) فتح البارى بشرح البخارى تأليف الحافظ شهاب الدين أبى الفضل العسقلانى المعروف بابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر ١٣٨٧ هـ ، ج ١٦ ص ٢٤٠
(١٣) المصدر السابق ص ٢٤٠

(١٤) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٨

(١٥) فتح البارى بشرح البخارى لابن حجر العسقلانى ج ١٦ ص ٢٤١

ويستنبط هذا الحكم أيضا من الآية الكريمة التي احتوت على صيغة البيعة التي أخذها الرسول ﷺ على النساء المؤمنات فقد جاء فيه قوله تعالى : « ولا يعصينك في معروف » (١٦) قال المفسر أبو السعود في شرحه للآية « والتقيد بالمعروف مع ان الرسول ﷺ لا يأمر الا به للتنبيه على أنه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق » (١٧) ، وقد روى الامام مسلم « لا طاعة في معصية الله وانما الطاعة في معروف » (١٨) .

ومن ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « استعمل النبي ﷺ رجلا من الأنصار على سرية بعثهم وامرهم ان يسمعوا له ويطيعوا . قال : فأغضبوه في شيء . فقال:اجمعوا لي حطباً ، فجمعوا فقال : اوقدوا نارا ، فأقدوا ثم قال : ألم يأمركم رسول الله ﷺ ان تسمعوا ؟ قالوا : بلى . قال : فادخلوها . قال:فنظر بعضهم الى بعض وقالوا : انما فررنا الى رسول الله ﷺ خوفا من النار . قال : فسكن غضبه وطفئت النار . فلما قدموا على النبي ﷺ وذكروا ذلك له قال : « لو دخلوها ما خرجوا منها . . انما الطاعة في المعروف » (١٩) .

ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه عقب توليته بالخلافة « اطيعوني ما أطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم » (٢٠) .

(١٦) المتحنة : ١٢

(١٧) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٨ وانظر ارشاد العقل السليم لأبي السعود محمد بن العمادي ج ٢ ص ٥٨٠

(١٨) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٢ ص ١٤٦٩

(١٩) حياة الصحابة للشيخ محمد يوسف الكندهلوى ج ٢ ص ٥٩

(٢٠) البداية والنهاية لأبي الفداء الحافظ ابن كثير المتوفى سنة

٧٧٤ هـ مكتبة المعارف بيروت مكتبة النصر الرياض ، الطبعة الأولى ١٩٦٦ ،

ج ٥ ص ٢٤٨ وكذلك في حياة الصحابة للكاندهلوى دار القلم بيروت .

ج ٢ ص ١٠٤

وقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى خطبته ذات يوم : «انه لم يبلغ حق ذى حق أن يطاع فى معصية الله» (٢١) . واستنتج الدكتور فتحى عبد الكريم من هذين القولين على تسليم كل من الخليفتين بحق الأمة فى عدم الطاعة اذا أمرت بما يخالف الشريعة (٢٢) .

واذا قرأنا التاريخ الاسلامى فى عصره الذهبى وجدنا كثيرا من المواقف التى تبين حقيقة حدود الطاعة للأمراء . وحينما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « من رأى فى أعوجاجا فليقومه » تقدم اليه رجل وقال : « لو رأينا فيك أعوجاجا لقومناه بسيوفنا » فرد عليه عمر قائلا : « الحمد لله ان كان فى أمة محممة ﷺ من يقوم أعوجاج عمر بالسيف » (٢٣) .

وأخرج الحاكم عن الحسن قال : « بعث زياد الحكم بن عمرو الغفارى على فرسان فاصابوا غنائم كثيرة فكتب اليه زياد : أما بعد ، فان أمير المؤمنين كتب أن يصطفى له البيضاء والصفراء ولا تقسم بين المسلمين ذهباً ولا فضة . فكتب اليه الحكم : أما بعد ، فانك كتبت تذكر كتاب أمير المؤمنين ، وانى وجدت كتاب الله قبل كتاب أمير المؤمنين وانى أقسم بالله لو كانت السموات والأرض رتقا على عبد فاتقى الله يجعل له من بينهم مخرجا . والسلام . وأمر الحكم مناديا فنادى ان اغدوا على فيئكم فقسمه بينهم» (٢٤) .

وقال الامام الغزالى فى فضائح الباطنية : « ان الطاعة للامام لا تجب على الخلق الا اذا دعاهم الى موافقة الشرع » (٢٥) .

-
- (٢١) تاريخ الرسل والملوك للطبرى ، مكتبة خياط بيروت سنة ١٩٦٥ ، ج ٥ ص ٢٨٥٧ وحياة الصحابة للكاندهلوى ج ٤ ص ٢٥٠ .
(٢٢) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٨٨ .
(٢٣) تاريخ الرسل والملوك للطبرى مكتبة خياط بيروت سنة ١٩٦٥ ، ج ٥ ص ٢٧٣٣ .
(٢٤) حياة الصحابة للكاندهلوى ج ٢ ص ٦٩ .
(٢٥) فضائح الباطنية للغزالى ص ٢٠٦ .

وقد علق الغزالي في كتابه احياء علوم الدين (٢٦) بابا « فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم » بدأه بقوله : « واعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال : الحالة الأولى - وهي شرها - أن تدخل عليهم ، والثانية - وهي دونها - أن يدخلوا عليك ، والثالثة - وهي الأسلم - أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك » ثم قرر أن الاعانة على المعصية معصية ولو بشطر كلمة « (٢٧) » .

لقد فهم العلماء المسلمون أن التعاون مع الامام الظالم والخارج عن الشرعية كان بمثابة معاونة له على ائمه وعدوانه . يقول الله تعالى : **« وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » (٢٨) .**

والخلاصة أنه لا خلاف بين العلماء المسلمين من مفسري القرآن الكريم وشارحي الحديث النبوي وفقهاء الشريعة بل لا خلاف بين أمة الاسلام جميعا على أنه لا تجوز الطاعة للامام والأمراء الا في المعروف وفيما وافق الشريعة الاسلامية المستمدة من الكتاب والسنة . وهذا يوافق مفهوم قوله تعالى : **« ولا تطيعوا أمر المسرفين . الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون » (٢٩)** يعنى : لا تطيعوا أمراءكم ورؤساءكم وقادتكم ممن يفسد نظام حياتكم في ظل قيادتهم ورئاستهم (٣٠) . وفوق كل ذلك ان الله يأمر المؤمنين بالجهاد ضد الكفار والمنافقين فيقول تعالى : **« يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ، وماواهم جهنم ، وبئس المصير » (٣١) .**



(٢٦) احياء علوم الدين تأليف الامام حجة الاسلام أبى حامد الغزالي المطبعة العامرية الشرقية بمصر سنة ١٣٢٦ هـ ، ج ٢ ص ٩٨
(٢٧) انظر النظريات السياسية الاسلامية للدكتور ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٩ - ٣٦٠ - باختصار .

(٢٨) المائدة : ٢ (٢٩) الشعراء : ١٥١ ، ١٥٢

(٣٠) الحكومة الاسلامية للمودودي ص ١٤٣ - ١٤٤

(٣١) التوبة : ٧٣ ، التحريم : ٩

٢ - عزل الامام الخارج عن الشرعية :

والصورة الثانية من الجزاء السياسى على خروج الامام عن مبدأ الشرعية الاسلامية هى الجزاء الايجابى ويتمثل فى اتخاذ الوسائل اللازمة لعزله من منصبه . قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وانتم تعلمون » (٣٢) ، وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » (٣٣) ، وقال تعالى : « وأوفوا بالعهد ، ان العهد كان مسئولا » (٣٤) وقال رسول الله ﷺ : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، الامام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع فى أهله وهو مسئول عن رعيته ، والمرأة راعية فى بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم راع فى مال سيده ومسئول عن رعيته . فكلكم راع ومسئول عن رعيته » (٣٥) (متفق عليه) .

ان الامامة فى الاسلام عقد وامانة ومسئولية . فالامام مسئول عن الأمانة التى عقدت بها الأمة له ، ووثقت على هذا العقد بالبيعة التى تلتزم الأمة بالطاعة والنصرة بمقابل التزام الامام بأداء حقوق الأمة من الحكم بالعدل وتطبيق الشريعة الاسلامية وتدبير مصالح الأمة وغيرها من الواجبات . وهو مسئول امام الأمة التى تولى له الامامة بالعقد والبيعة . فالأمة هى التى منحتة حق الحكم والولاية وأمدته بالسلطة السياسية وما هو الا وكيل عنها فلها الحق ان تسأله عن عمله . والجهة التى لها حق انشاء العقد ، لها حق فسخه اذا وجدت الأسباب لذلك . وقد اتفق العلماء المسلمون على ان الامام نائب عن الأمة وأنها هى التى توليه تلك السلطة وأنها لذلك تملك عزله .

(١) فقد روى التفتازانى فى شرح العقائد النسفية رأى الامام

(٣٣) المائدة ١

(٣٢) الأنفال : ٢٧

(٣٤) الاسراء : ٣٤

(٣٥) رياض الصالحين للامام النووى دار الارشاد للطباعة والنشر

بيروت ١٣٨٧ هـ (١٩٦٨ م) ص ٩٨ - ٩٩

الشافعي رحمه الله « ان الامام ينعزل بالفسق والجور وكذا كل قاض وامير » (٣٦) .

(٢) وقال البغدادى (٣٧) : « ومتى زاغ عن ذلك كانت الامامة عيارا عليه فى العدول به من خطئه الى صواب ، او فى العدول عنه الى غيره وسبيلهم معه فيها كسبيلة مع حلفائه وقضاته وعماله وسعاته ان زاغوا عن سننه عدل بهم او عدل عنهم .

(٣) ويرى الماوردى ان الامام ينعزل اذا تغير حاله ويقول (٣٨) : ووجب له حقان ما لم يتغير حاله - والذي يتغير به حاله فيخرج به عن الامامة شيئان : احدهما جرح فى عدالته ، والثانى نقص فى بدنه . فاما الجرح فى عدالته وهو الفسق فهو على ضربين احدهما ما تابع فيه الشهوة ، والثانى ما تعلق فيه بشبهة « . والجرح فى العدالة قد يكون فى الأمور الشخصية كترك صلاة وشرب الخمر ، وقد يكون فى الأمور السياسية العامة كسوء استعمال السلطة .

(٤) وقال امام الحرمين الجوينى (٣٩) : « فاما اذا فسق وفجر وخرج عن سمت الامام بفسقه فانخلعه من غير خلع ممكن ، وان لم يحكم بانخلعه وجواز خلعه وامتناع ذلك وتقويم اوده ممكن ما وجدنا الى التقويم سبيلا » .

(٥) وذهب الغزالى الى : « ان السلطان الظالم عليه ان يكف عن ولايته . وهو اما معزول او واجب العزل . . وهو على التحقيق ليس بسلطان » (٤٠) .

(٣٦) شرح العقائد النسفية لسعد الدين التفتازانى الطبعة الاولى سنة ١٣٣١هـ (١٩١٣م) على نفقة محمود افندى شاكر الكتبى بمصر ص ٤٨٨

(٣٧) أصول الدين للبغدادى ص ٢٧٨

(٣٨) الأحكام السلطانية للماوردى ص ١٧

(٣٩) كتاب الارشاد الى قواطع الأدلة لامام الحرمين الجوينى .

مكتبة الخانجى ، مطبعة السعادة بمصر ، ١٩٥٠ ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦

(٤٠) احياء علوم الدين للغزالى ج ٢ ص ٩٧

(٦) ويقول الايجي (٤١) : « وللأمة خلع الامام بسبب يوجبه ،
واضاف الشارح : مثل ان يوجد منه ما يوجب اختلال احوال المسلمين
وانتكاس امور الدين كما لهم نصبه واقامته لان نظامها واعلائها » (٤٢) .
(٧) ويقول ابن حزم (٤٣) : « فهو الامام الواجب الطاعة ما قادنا
بكتاب الله تعالى وبسنة رسول الله ﷺ الذي امر الكتاب باتباعها
فان زاغ عن شيء منهما منع من ذلك واقيم عليه الحد والحق . فان لم
يؤمن اذاه الا بخلعه ، خلع وولى غيره » .

ويبدو لنا من الأقوال التي نقلناها من كبار الأئمة المجتهدين من
علماء المسلمين انهم قد أجمعوا على مبدأ عزل الامام اذا ارتكب ما يستوجب
ذلك . والامام مسئول امام الأمة عن تصرفاته وسياسته وللأمة حق اجراء
عزله حين توجد الأسباب لذلك .

ولكن العلماء المسلمين اختلفوا في الأسباب التي تستوجب عزل
الامام ، فذهب الامام الشافعي الى أن سبب العزل هو الفسق والجور وكذلك
ذهب الجويني . وقد وسع الشهرستاني أسباب العزل وهي الجهل والجور
والضلال والكفر . وذكر الايجي أمثلة عامة للأسباب وجوب عزل الامام
منها اختلال احوال المسلمين وانتكاس امور دينهم . ويرى الباقلاني (٤٤) :
« أن ما يوجب خلع الامام امور منها كفر بعد الايمان ومنها تركه اقامة
الصلاة والدعاء الى ذلك ومنها عند كثير من الناس فسقه وظلمه بغصب
الأموال وضرب الأبخار وتناول النفوس المحرمة وتضييع الحقوق وتعطيل
الحدود » .

(٤١) المواقف في علم الكلام للايجي عالم الكتب بيروت بدون
تاريخ ، ص ٤٠٠
(٤٢) كتاب المواقف شرح الجرجاني ، مطبعة السعادة ، الطبعة
الأولى ١٣٢٥ هـ ، ج ٨ ص ١٠٢
(٤٣) الفصل في الملل والأهواء للامام ابن حزم ، مطبعة محمد علي
صبيح بالقاهرة ، ١٣٨٤ هـ (١٩٦٤ م) ، ج ٤ ص ١٢٠
(٤٤) التمهيد في الرد على الملحدة المعطلة للامام ابي بكر محمد
ابن الطيب بن الباقلاني ، ص ١٧٦ نقلا عن الدولة والسيادة في الفقه
الاسلامي للدكتور فتحي عبد الكريم ، ص ٣٩٣

اما الماوردى فيحصر اسباب العزل في سببين رئيسيين وهما الجرح في عدالته والنقص في بدنه .

وقد ذكر الدكتور محمد عبد القادر ابو فارس في كتابه « النظام السياسى فى الاسلام » ستة من اهم الاسباب التى تستوجب عزل الامام . ومنها زوال العقل وفقدان بعض الحواس التى تؤثر فى الادراك وفقدان الاطراف ووقوع الامام فى الاسر وفسقه مع بيان وجوه الخلاف بين العلماء فى بعضها (٤٥) .

ويرى الدكتور فتحى عبد الكريم ان اسباب عزل الامام التى ذكرها العلماء يمكن حصرها فى ثلاثة هى الكفر والفسق والظلم او الجور (٤٦) . فالكفر لا خلاف فيه على انه سبب يوجب عزل الامام . واذا ارتد وكفر كفرا ظاهرا فهو معزول باتفاق . ولكن هناك خلافا بين جمهور العلماء وبعض اصحاب الحديث فى مسألة الفسق والظلم . فالجمهور يرون ان الامام اذا فسق فعزله واجب ، واما بعض اصحاب الحديث فهم يرون انه لا ينخلع بهما بل يجب وعظه وتخويله وترك طاعته فى شىء مما يدعو اليه من المعاصى والفسوق . واحتجوا بحديث عبادة ابن الصامت « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فى منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثره علينا وان لا ننازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحا عندكم فيه من الله برهان » (٤٧) (متفق عليه) . ووافق الدكتور فتحى عبد الكريم (٤٨) رأى الجمهور فى ان الامام ينعزل بالفسق والظلم او الجور كما ينعزل بالكفر حيث يرى ان المقصود فى حديث عبادة ابن الصامت هو المعصية . واستدل بأن روايات اخرى للحديث ذكرت بلفظ المعصية والاثم بدل الكفر . واليه ذهب الامام النووى من قبل

(٤٥) انظر النظام السياسى فى الاسلام للدكتور محمد عبد القادر ابو فارس ص ٢٥٨ - ٢٦٧

(٤٦) انظر الدولة والسيادة فى الفقه الاسلامى للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٩٤

(٤٧) نيل الاوطار للشوكانى ، دار الجيل ، ١٩٧٣ م ، ج ٧ ص ٣٥٨

(٤٨) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٩٥

حيث يقول : « ان المراد بالكفر هنا المعصية ويعنى الحديث لا تنازعوا ولا الأمور في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم الا ان تروا منكرا محققا تعلمونه من قواعد الاسلام فاذا رايتم ذلك فأنكروا عليهم وقولوا بالحق حيث كنتم » (٤٩) ونحن نؤيد هذا الراى .

فهذه الأسباب الثلاثة من الكفر والفسق والظلم التى تستوجب عزل الامام يمكننا التعبير عنها فى ضوء النصوص الدستورية المعاصرة بأنه يعزل رئيس الدولة من منصبه اذا قام بشأنه سبب من الأسباب الثلاثة الآتية :

- أولا : ارتكاب جريمة من جرائم الخيانة العظمى .
- ثانيا : ارتكاب المظالم واغتصاب الحقوق واهدارها .
- ثالثا : السلوك الشخصى المعين المسىء للسمعة وللمنصب (٥٠) .



(٤٩) نيل الأوطار للشوكانى المتوفى سنة ١٢٥٥ هـ ، دار الجيل بيروت ، طبعة عام ١٩٧٣ م ، ج ٧ ص ٣٦١
(٥٠) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٩٥

المبحث الثالث

مسألة المقاومة المسلحة لعزل الامام الطاغية

قد يحدث ان يصبح الامام يستحق العزل بل يجب عزله باتفاق ولكن ذلك العزل لا يمكن تنفيذه الا بقوة السلاح . ففى هذه الحالة يختلف العلماء فى مسألة المقاومة المسلحة لعزل الامام الطاغية او الخروج بالسيف بغرض عزله من منصبه وهذا الخلاف يرجع الى اعتبارات ثلاثة هي (١) :

الأول : وجود احاديث صحيحة عن الرسول تأمر بالصبر واخر لا تجيز منابذة الولاة الا اذا راينا فيهم « كفرا بواحا » (٢) كما فى بعض الروايات الصحيحة .

الثانى : السوابق التاريخية الثابتة ايام الصحابة والتابعين حيث راينا بعضهم قد خرجوا على بعض الخلفاء الأمويين وبعضهم قد امتنعوا عن الخروج واعتزلوا الفتنة ولم يساعدوا الخارجين .

الثالث : رعاية وحدة الأمة ووجوب المحافظة عليها حرصا على اجتماع الكلمة واحتمال اخف الضررين .

وبناء على تلك الاعتبارات المذكورة ظهرت ثلاثة مواقف من مسألة مقاومة الامام الطاغية والخروج بالسيف والقوة لعزله . ويمكن ان نسمى تلك المواقف بما يلى :

الموقف الأول : مذهب الصبر .

الموقف الثانى : مذهب الخروج او على حد عبارة الفقهاء « الخروج بالسيف او سل السيف » (٣) .

(١) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٣٩٦
بتصرف .

(٢) انظر البخارى باب الفتن ومسلم باب الامارة .

(٣) والمراد بالخروج بالسيف حسب تعبير عصرنا القيسام بثورة

الموقف الثالث : مذهب جواز الخروج أو الصبر .

١ - مذهب الصبر :

يرى أكثر رجال الحديث والمتأخرون من فقهاء أهل السنة والجماعة أن الصبر على طاعة الامام الطاغية أولى من الخروج عليه . وذكر الشيخ محمد أبو زهرة في « تاريخ المذاهب الاسلامية » أن ذلك هو الرأي المنقول عن أئمة أهل السنة مالك والشافعي وأحمد وهو المشهور . بل لقد صرح الامام أحمد بوجوب الصبر عند الجور ونهى عن الخروج والائتمار نهيا صريحا فقد روى عنه قوله : « الصبر تحت لواء السلطان على ما كان منه من عدل أو جور ، ولا يخرج على الأمراء بالسيف وإن جاروا » (٤) .

وقد استدلل القائلون بهذا الرأي بمجموعة الأحاديث المروية عن رسول الله ﷺ التي تأمر بالصبر وتحث على الطاعة للامام والأمراء وتحذر من مفارقة الجماعة والنكوث من البيعة .

(١) عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فانه من فارق الجماعة شبرا فمات فميتته جاهلية » . وفي لفظ « من كره من أميره شيئا فليصبر عليه فانه ليس أحد من الناس خرج من السلطان شبرا فمات عليه الا مات ميتة جاهلية » (٥) .

مسألة ، وجدير بالذكر هنا أن المذاهب الاسلامية كلها كانت متفقة على أن الامام الطاغية اذا قامت عليه ثورة ثم نجحت فان ولايته باطلة وخلعه صحيح ، والثورة مبررة شرعية . واذا كان الذين يرون بالصبر معترفين ضمنيا بشرعية ولاية الطاغية فانهم في نفس الوقت يستعدون للاعتراف بشرعية الثورة عليه اذا ضمن نجاحها وبصحة ولاية من يقوم مقامه ، انظر النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٠ .

(٤) تاريخ المذاهب الاسلامية للشيخ أبو زهرة ص ١١٠ نقلا عن الدولة السيادية .

(٥) نيل الأوطار للشوكاني دار الجيل بيروت ، طبعة ١٩٧٣ م ، ج ٧ ص ٣٥٦ ، وكذلك فتح الباري بشرح البخاري ج ١٦ ص ١١٢

(٢) عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال : « ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون فمن عرف برىء ومن أنكر سلم ولكن من رضى وباع ، قالوا أفلا نقاتلهم ؟ قال : « لا ما صلوا » (٦) .

(٣) وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي ، وأنه لا نبي بعدى وستكون خلفاء فتكثر » قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : « وفوا ببيعة الأول فالأول ثم أعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم » (٧) .

(٤) وفي مسند الاسماعيلي عن طريق أبي مسلم الخولاني عن أبي عبيدة بن الجراح عن عمر رفعه قال : « أتاني جبريل فقال : ان امتك مفتتنة من بعدك . فقلت : من أين ؟ قال : من قبل أمرائهم ، يمنع الأمراء الناس الحقوق فيطلبون حقوقهم فيفتنون ، ويتبع القراء الأمراء فيفتنون ، قلت : كيف يسلم منهم ؟ قال : بالكف والصبر ان أعطوا الذى لهم أخذوه وان منعه تركوه » (٨) .

(٥) وعن عوف بن مالك الأشجعي قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم ، قال : قلنا : يا رسول الله ، أفلا ننايذهم عند ذلك ؟ قال : لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، الا من ولى عليه وال فرأه يأتى شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتى من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة » (٩) .



(٦) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٢٤٢ - ٢٤٣

(٧) المرجع السابق ج ١٢ ص ٢٢١

(٨) نيل الأوطار للشوكاني ج ٧ ص ٣٥٧

(٩) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٣٤٥ .

٢ - مذهب الخروج على الطاغية والمقاومة المسلحة لعزله :

ويرى بعض أهل السنة أن الامام الفاسق أو الجائر اذا لم يرضخ للعزل بطريق سلمى يتعين عزله بالقوة ومقاومته بالسلاح ، وأن الخروج على الطاغية لديهم واجب ، وكانوا يستدلون بنصوص من القرآن الكريم والسنة المطهرة كقوله تعالى : « لا ينال عهدى الظالمين » (١٠) واستنبطوا منها أن الامام يكون من أهل العدل والاحسان والفضل مع القوة على القيام بذلك . وهو الذى أمر النبى ﷺ ألا يتنازعوا الأمر أهله . أما أهل الفسق والجور والظلم فليسوا له بأهل بدليل الآية المذكورة . واستدلوا كذلك بقوله تعالى : « فقاتلوا التى تبغى حتى تفىء الى أمر الله » (١١) ، ويقوله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » (١٢) .

ومن الحديث استدلوا بقول الرسول ﷺ : « ان الناس اذا راوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » (١٣) . وقد اكد ابن حزم (١٤) أن هذا هو مذهب كثير من أهل السنة . فمن الصحابة ذكر على بن أبى طالب ومن قاتل معه والزبير وطلحة وعائشة وكذلك معاوية وعمرو بن العاص ومن تابعهما . وذكر أيضا عبد الله ابن الزبير والأنصار فى المدينة الذين خرجوا على يزيد بوقعة الحرة . ومن التابعين ذكر انس بن مالك وسعيد بن جبير والحسن البصرى والشعبى ومحمد بن عبد الله بن الحسن وأخاه ابراهيم .

وقال الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس (١٥) : « وهو الذى تدل

(١١) الحجرات : ٩

(١٠) البقرة : ١٢٤

(١٢) المائدة : ٢

(١٣) سنن الترمذى تحقيق ابراهيم عطوة عوض مطبعة مصطفى

البابى الحلبي بمصر الطبعة الأولى ، ١٣٨٢ هـ ، ج ٤ ص ٤٦٧

(١٤) انظر الفصل فى الملل والأهواء لابن حزم مطبعة محمد على

صبيح ج ٤ ص ١٧١ - ١٧٣

(١٥) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين

الرئيس ص ٣٥١

عليه اقوال الفقهاء - كابى حنيفة ومالك والشافعى وداوود واصحابهم ،
فان كل من ذكرنا - من قديم وحديث - اما ناطق بذلك فى فتواه واما
فاعل لذلك بسل سيفه فى انكار ما راوه منكرا » .

* * *

٣ - مذهب جواز الخروج او الصبر :

يرى هذا المذهب ان الخروج على السلطان الجائر ليس بواجب
وانما هو جائز ومباح ، فللشخص ان يخرج وله ان يصبر . ويستند
هذا المذهب الى فعل الصحابة رضوان الله عنهم الذين امتنعوا عن القتال
فى عهد الفتنة بين على ومعاوية رضى الله عنهما . ولم ينضموا الى
احدهما : كعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة واسامة بن زيد رضى الله
عنهم . ويستخلص الجواز من امتناع الصحابة لانه ان كان الخروج واجبا
فى نظرهم لخروجوا مع الخارجين وان كان حراما لوجب عليهم ان يقفوا
ضد الخارجين لازالة المنكر الذى اتوه بالخروج على الامام اما وانهم لم
يفعلوا فدل ذلك على الجواز (١٦) .

* * *

● موقفنا من السلطان الطاغية :

لا ينبغى ان ننظر الى حالة وجود السلطان الطاغية الذى يحكم
على الامة الاسلامية الا على انها حالة الضرورة وهى حالة طارئة وشاذة
واستثنائية فى النظام السياسى الاسلامى . ولذلك ينبغى ان نتخذ موقفا
نحو السلطان الطاغية فى اطار هذه الحالة المفروضة بحكم الواقع .

وهذه هى الحالة التى وجد الفقهاء أنفسهم فيها ، حينما وجدوا
أنفسهم مضطرين الى الحكم بانعقاد امامة المتغلب الذى يستمد سلطاته
عن طريق البيعة واختيار الامة او يكون غير مستوف للشروط فهم قد

(١٦) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم

ص ٣٩٩ - ٤٠٠

اعتبروها حالة ضرورة - تماما كالاقرار باطاحة اكل الميتة للجائع المضطر ، وهو اقرار مؤقت وفي حدود ولا ينفى وجود القواعد الصحيحة التي يجب ان تنفذ وتطبق حينما يمكن ذلك » (١٧) .

وقال الامام الغزالي في «الاقتصاد في الاعتقاد» (١٨) « فان قيل: فان تسامحتهم بخصلة العلم يلزمكم التسامح بخصلة العدالة وغير ذلك من الخصال . قلنا : ليست هذه مسامحة عن الاختيار ، ولكن الضرورات تبيح المحظورات فنحن نعلم ان تناول الميتة محظور ولكن الموت اشد منه » . ثم يقول (١٩) : « ومعلوم ان البعيد مع الأبعد قريب واهون الشرين خير بالاضافة ويجب على العاقل اختياره » .

ونرى أن الموقف الصحيح نحو السلطان الطاغية ينبغي الاستناد فيه الى الأصل العام الذي علمه الرسول ﷺ لتغيير المنكر « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » (٢٠) ولا شك ان السلطان الجائر والظالم والطاغية نوع من المنكر الذي يجب تغييره بكل الوسائل المستطاعة . وتغيير السلطان هو عزله من منصبه . فالرسول ﷺ قد رسم في هذا الحديث المذكور طريق التغيير باليد اى الخروج بالقوة المسلحة ويتبين منه انه يربط ذلك بالاستطاعة والقدرة . ولن يتحقق ذلك الا اذا تأكدت الأمة من اسباب النصر وتحقق لها القدرة على التغيير ، فاذا لم يتحقق ذلك بأن خش الفتنة او انقسام الأمة ونشوب حرب أهلية فان الأمر يخرج عن حد الاستطاعة الذي ورد في الحديث ، ويجب لذلك استمرار الخليفة احتمالا للضرر الأخف .

(١٧) النظريات السياسية الاسلامية للدكتور الرئيس ص ٣٤٨ - ٣٤٩
(١٨) الاقتصاد في الاعتقاد للامام ابي حامد محمد بن محمد ابن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ تحقيق فضيلة الأستاذ الشيخ محمد مصطفى ابو العلا مكتبة الجندي بمصر ١٣٩٢ هـ (١٩٧٢ م) ص ٢٠١ - ٢٠٢

(١٩) المرجع السابق ، ص ٢٠٢
(٢٠) رواه مسلم انظر رياض الصالحين للامام النووي ، دار الارشاد للطباعة والنشر والتوزيع بيروت طبعة ١٣٨٧ هـ (١٩٦٨ م) رقم الحديث ١٨٤ ص ٦٧

وفي ضوء ما تقدم فإنه يمكن رد الأحاديث الداعية الى الصبر الى حالة عدم الاستطاعة وخشية الفتنة وهي تعد بمثابة حالة ضرورة ، ويمكن رد الأحاديث التي تقضى بعزل الخليفة بالقوة الى حالة السعة والاختيار (٢١) .

ونوافق ما ذهب اليه الدكتور فتحى عبد الكريم الى عدم التسليم بمذهب وجوب الخروج مطلقا وانما يتعين ان يقيد هذا الراى بنصوص الشريعة وقواعدها العامة والخاصة . وأهمها فى هذا الخصوص قاعدة الضرورات تبيح المحظورات . وأن الضرر الأكبر يدفع بالضرر الأصغر . وأن التغير بالقوة لا يلجأ اليه الا عند الاستطاعة ، اعمالا بالحديث « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه » واعمالا لهذه القواعد فإنه ان كان الأصل هو الخروج على السلطان الفاسق والطاغية الا ان هذا الخروج مقيد بالقدرة عليه وبألا يترتب على الخروج من المضار ما يفوق الفوائد المرجوة كحدوث الفتنة وانقسام الأمة وقيام حرب اهلية . فاذا كان يترب على الخروج شئ من ذلك وجب الصبر (٢٢) .

ويلاحظ الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس أن مذهب الصبر على الامام الجائر قد اسيء تأويله ولذلك ينقد بعض الباحثين على عبارات بعض المتأخرين من علماء اهل السنة لأنهم ذكروا فى مؤلفاتهم مسألة الصبر على حكم أئمة الجور وانعقاد بيعة المتغلب كأنها أمر عادى أو احدى القواعد الأصلية فى النظام السياسى الاسلامى دون تنبيه الى انها مسألة شاذة أو مسألة ضرورة ولذلك نبه الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس على أنه لا ينبغى أن يذكر هذا المذهب دون أن تقرر به المبادئ الأساسية التى يسلم بها هؤلاء الفقهاء انفسهم ويستمسكون بها فى نفس الوقت الذى ينصحون فيه بالصبر . فان تلك المبادئ هى التى تكمل المذهب ، والتى تبين حدودا ينتهون انيها فى قولهم بهذا الراى .

(٢١) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٤٠٥

(٢٢) انظر المرجع السابق ، ص ٤٠٦

وهناك ثلاثة مبادئ تتعلق بمذهب الصبر حيث لا يستقيم فهم هذا المذهب دون النظر اليها (٢٣) .

المبدأ الأول : احتمال الضرر الأقل في سبيل الضرر الأكثر ، فإذا ظهر أن بقاء الامام الجائر فيه أكثر ضرر من الخروج عليه فحينئذ يجب دفع هذا الضرر الأكبر بالخروج عليه وقتاله . فالاعتراف ببقاء الامام الجائر مشروط بأن ضرره هو الضرر الأقل الذي يستطيع تحمله دون خوف على الدين أو الأمة .

المبدأ الثاني : أن الخروج على الامام الجائر لا يعتبر بغيا وإنما هو متروك لاجتهاد صاحبه والدليل على ذلك أن الفقهاء قد عرفوا البغي بأنه « الخروج على الامام الحق بغير حق » فالخروج على الامام غير الحق لا يعد اذن بغيا . ومن أظهر الأمثلة على ذلك في التاريخ الاسلامي خروج الحسين - رحمه الله - على يزيد بن معاوية ، فالحسين لم يكن باغيا ، ونبه ابن خلدون الى ان البغي إنما يكون في حالة الخروج على الامام العادل ، وحكم بأن الحسين « شهيد مثاب » وهو على حق واجتهاد ، فإذا أدى الخروج على الامام الجائر الى خلعه وعزله فإن الفقهاء لا يترددون في الاعتراف بمن ينتصر عليه .

المبدأ الثالث : أن وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يزال قائما فليس معنى الصبر ان يرضى باعمال الطاغية كيفما كانت بل لا بد أن تظل الأمة مهيمنة عليه بكل الطرق الممكنة دون القتال . وقد تواردت الأخبار والآثار حاثّة على تذكير الأئمة والولاة وارشادهم الى الخير وتنبيههم الى وجوب اتباع الحق . وخير التوجيهات في هذا الامر قول الرسول ﷺ : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » (٢٤) .

(٢٣) انظر النظريات السياسية الاسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٣٥٣ - ٣٥٥ باختصار .
(٢٤) رياض الصالحين للامام النووي ، دار الارشاد بيروت ، طبعة ١٣٨٧ هـ ، ص ٧٠

وجملة القول في مسألة عزل الامام اذا كان جائرا وفاسقا وخارجا
عن الشريعة الاسلامية وحاكما بغير ما انزل الله : ينصح ويؤمر بالمعروف
وينه عن المنكر . فاذا لم ينصح امره اصدر اهل الحل والعقد قرارا
بعزله بالطريق السلمى فيعزل في الحال . اما اذا لم يخضع بقرار اهل
الحل والعقد فانه يجب عليهم ان يسعوا لعزله بالقوة عند امن
الفتنة (٢٥) . وان ادى الى الفتنة احتمال ادنى الضررين (٢٦) . ومتى
كان السعى في عزله مفسدة اعظم من مفسدة بقاءه لم يجز الاتيان باعظم
الفسادين لدفع ادناهما (٢٧) .

* * *

(٢٥) انظر الدولة والسيادة للدكتور فتحى عبد الكريم ص ٤٠٨

(٢٦) المواقف للايجى ص ٤٠٠

(٢٧) منهاج السنة لابن تيمية ج ٢ ص ٨٧

الباب الثاني

تطبيقات البيعة في الحياة السياسية المعاصرة

- الحياة السياسية المعاصرة في العالم الاسلامي بعد سقوط الخلافة العثمانية .
- البيعة ومواقف المسلمين عن الحياة السياسية المعاصرة .
- أهمية لزوم جماعة المسلمين والبيعة للجماعات الإسلامية المعاصرة .

تحيه

ذكرنا ان البيعة فى النظام السياسى الاسلامى ذات علاقة مباشرة بنظام الخلافة الاسلامية وبوحدة جماعة المسلمين . وقد عاش المسلمون فى جماعة واحدة تحت ظل الخلافة الاسلامية التى مرت بأطوار عديدة ولعصور طويلة . واعطى المسلمون فى كل عصر البيعة لامامهم ليحكم فيهم بالنظام الاسلامى خلافة ونيابة عن حكم وقيادة صاحب الرسالة محمد ﷺ . واستمر تطبيق البيعة التى تمثل عقدا وتوثيقا بين الأمة والامام على اقامة الاسلام بشموليته لكل مظاهر الحياة ، حتى تم الغاؤها بسقوط آخر رمز لنظام الخلافة فى آخر عهد الأتراك العثمانيين .

ومنذ أن سقطت الخلافة العثمانية عام ١٩٢٤ صارت الحياة السياسية فى العالم الاسلامى فى حالة التفرق والتسيب والفوضى ، وتفرقت الأمة الواحدة الى قوميات عنصرية وأحزاب متنازعة وانقسم الوطن الاسلامى الكبير الى دويلات صغيرة تحارب بعضها بعضا .

وفى حالة فقدان الخلافة الاسلامية فى العالم المعاصر قام رجال الأمة وعلمائها يدعون ويجاهدون لاعادة الخلافة الاسلامية الى حياة المسلمين . وذلك لعلمهم ان اقامة الخلافة فى الأمة أمر يوجب به الدين ، ولادراكهم ان حال الأمة لا يمكن ان يستتب ويلتئم بدون امامة راشدة وقيادة واحدة تجمع تلك الأمة على اختلاف أجناسها واللوانها وتباعد أوطانها (١) .

وعلى الرغم من ان البيعة لا تطبق بصورتها الكاملة فى حياتنا

(١) انظر : الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين محمد محسن . دار الدعوة الكويت ، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ (١٩٨٦ م) ص ٢٧٥ بتصريف .

السياسية المعاصرة الا أنها لا تزال تلعب دورا مهما فى تنظيم العمل الجماعى لأجل اعادة الخلافة الاسلامية فى العالم المعاصر وذلك من خلال تطبيقات البيعة لدى الجماعات الاسلامية .

وسوف نتكلم فى هذا الباب مفصلا عن تطبيق البيعة فى الحياة السياسية المعاصرة ومواقف المسلمين عن العمل الجماعى لاقامة الاسلام واعادة الخلافة للمسلمين فى الأرض . ونقسمه الى ثلاثة فصول وهى :

الفصل الأول : الحياة السياسية المعاصرة فى العالم الاسلامى بعد سقوط الخلافة العثمانية .

الفصل الثانى : البيعة ومواقف المسلمين عن الحياة السياسية المعاصرة .

الفصل الثالث : أهمية لزوم جماعة المسلمين والبيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة .

الفصل الأول

الحياة السياسية المعاصرة فى العالم الاسلامى بعد سقوط الخلافة العثمانية

لقد مكثت الخلافة العثمانية اكثر من خمسمائة عام تمثل العالم الاسلامى وتحمل لواء الاسلام وتذود عن المقدسات الاسلامية وتحمى الديار وتحفظها وتحارب الغزو الغربى الصليبي وتصد غاراته . فكانت - رغم كل شئ - رمز قوة الاسلام وشوكته حيث امتدت اطرافها حتى شملت آسيا وافريقيا واوروبا (١) .

وكانت الخلافة العثمانية فى مطلع القرن العشرين لا تزال حقيقة واقعة بل انها كانت كبرى الحقائق فى العالم الاسلامى ولا يتوقع كثير من الناس بان نهايتها تكون قريبة ، ولكن العوامل والاسباب التى تؤدى الى سقوطها فى الحقيقة كانت تتجمع وتتكاثر والتى كان من شأنها انها بعد بضع سنوات من بدء القرن العشرين أدت الى خلع السلطان عبد الحميد ثم اسقاط الخلافة العثمانية آخر رمز لنظام الخلافة الاسلامية فى العالم (٢) . وعلى انقاضها قامت دويلات قومية متفرقة فى العالم الاسلامى المعاصر ، وبغياب نظام الخلافة الاسلامية تتوالى المصائب على الأمة الاسلامية واصبح العالم الاسلامى فى اضطراب وعدم الاستقرار . وتحكمه دول وطنية وحكومات قومية تتخذ العلمانية نظاما لها بدلا عن النظام الاسلامى الاصيل .

-
- (١) انظر : نظام الخلافة فى الفكر الاسلامى ، للدكتور مصطفى حلمى ، دار الانصار القاهرة ، طبعة اولى ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) ، ص ٥٣٧ - ٥٣٨ باختصار وتصرف .
- (٢) انظر : تبشير النهضة فى العالم الاسلامى للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ، دار الانصار القاهرة ، دار الدعوة للطباعة والنشر القاهرة الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ ، ص ١٧٣ - ١٧٦ باختصار وتصرف .

وهذا ما سوف نوضحه فى هذا الفصل ونقسمه الى ثلاثة
مباحث هى :

الأول : سقوط الخلافة العثمانية وأسبابها .

الثانى : الدعوات القومية والعلمانية .

الثالث : قيام الدويلات الوطنية على أساس علمانى وقومى جاهلى .

المبحث الأول

سقوط الخلافة العثمانية وأسبابه والاعلان به

كانت الخلافة العثمانية فى مطلع القرن العشرين قد بلغت أشد
مراحل الضعف والانحلال حتى أطلق عليها لقب « الرجل المريض »
وكانت الدول الأوروبية الصليبية قد اتجهت مطامعها الامبريالية الى
أقطار الخلافة العثمانية من العالم الاسلامى . وبدأ اليهود والصليبيون
أعداء الاسلام بث الدعوة القومية بين الأقليات ، وقام المحفل الماسونى
فى تركيا بالدعوة الى القومية التركية لتمزيق وحدة الخلافة العثمانية
واسقاطها (٣) .

وقد تجمعت عوامل داخلية وخارجية تؤدى الى سقوط الخلافة
العثمانية ومنها ما يلى :

● العوامل الداخلية :

١ - استبداد الملوك وجورهم وسوء تربيتهم وفساد أخلاقهم وخيانة
الأمراء وغشهم للأمة وإخلاد الشعب الى الدعة والراحة الى غير ذلك

(٣) انظر : الغزو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام للشيخ أحمد
بشير رئيس جمعية اقامة الاسلام بمدينة مراوى / الفلبين . من البحوث
المقدمة لمؤتمر الفقه الاسلامى الذى عقدته جامعة الامام محمد بن سعود
الاسلامية بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ طباعة الجامعة ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م)
ص ٤٦٢ بتصرف .

من اخلاق الأمم المنحطة . وكان شر ما أصيبوا به الجمود فى العلم والجمود فى صناعة الحرب وتنظيم الجيوش . ولم يكن الجمود العلمى والكلال الفكرى مقتصرين على تركيا وأوساطها العلمية والدينية فحسب . بل كان العالم الاسلامى من شرقه الى غربه مصابا بالجذب العلمى ، وشبه شلل فكرى قد أخذه الاعياء والفتور واستولى عليه النعاس (٤) .

٢ - انقلاب جمعية الاتحاد والترقى على السلطان العثمانى . وكانت جمعية الاتحاد والترقى تلعب دورا مهما فى اسقاط الخلافة العثمانية (٥) . وكانت صلتها بالحركة الماسونية العالمية والحركة الصهيونية معروفة . ويقول السلطان عبد الحميد فى رسالته الى الشيخ محمود أبو الشامات بدمشق « اننى لم أتخل عن الخلافة الاسلامية لسبب ما سوى اننى بسبب المضايقة من رؤساء جمعية الاتحاد والترقى المعروفة باسم « جون تورك » وتهديدهم اضطرت واجبرت على ترك الخلافة ، ان هؤلاء الاتحاديين قد أصرروا وأصروا على بأن اصادق على تأسيس وطن قومى لليهود فى الأرض المقدسة (فلسطين) ورغم اصرارهم فلم أقبل بصورة قطعية هذا التكليف . وأخيرا وعدوا بتقديم (١٥٠) مائة وخمسين مليون ليرة انجليزية ذهباً فرفضت هذا التكليف بصورة قطعية أيضا واجبتهم بهذا الجواب القطعى الآتى : انكم لو دفعتم ملء الدنيا ذهباً - فضلا عن (١٥٠) مائة وخمسين مليون ليرة انجليزية ذهباً - فلن أقبل بتكليفكم هذا بوجه قطعى . لقد خدمت الملة الاسلامية والأمة المحمدية ما يزيد على ثلاثين سنة فلم أسود صحائف المسلمين آبائى واجدادى من السلاطين والخلفاء العثمانيين . لهذا لن أقبل بتكليفكم هذا بوجه قطعى أيضا . وبعد جوابى القطعى اتفقوا على خلعى وأبلغونى انهم سيبعدونى الى « سلانيك » فقبلت بهذا التكليف الأخير . وحمدت

(٤) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين للسيد أبى الحسن على الحسنى الندوى الناشر دار عمر بن الخطاب الطبعة السابعة ١٤٠٢ هـ

(١٩٨٢ م) ص ١٤٨ - ١٥١

(٥) انظر : تباشير النهضة فى العالم الاسلامى للدكتور محمد

ضياء الدين الرئيس ص ١٧٦ - ١٧٨ .

المولى وأحمدته أننى لم أقبل بأن الطخ الدولة العثمانية والعالم الاسلامى بهذا العار الأبدى الناشئ عن تكليفهم بأقامة دولة يهودية فى الأراضى المقدسة (فلسطين) • وقد كان بعد ذلك ما كان « (٦) •

هذا هو السلطان عبد الحميد الذى قال لهرتزل والحاخام موسى ليفى : « أن أراضى الوطن لا تباع ، أن البلاد التى امتلكت بالدماء لا تباع الا بالثمن نفسه » •

وخلع السلطان الرجل ، وكان اليهودى الاسلامى الاسبانى ايمانويل قرهصوه من بين أعضاء اللجنة التى ابلغت الخليفة المسلم السلطان عبد الحميد قرار خلع (٧) •

● العوامل الخارجية :

تتمثل العوامل الخارجية فى المؤامرات الدولية لتقسيم العالم الاسلامى ومنها ما يلى :

١ - مراسلات « حسين - مكماهون » :

كانت انجلترا ممثلة لحليفاتها تخشى وقوف العرب مع الأتراك الذين يحثون زعماء العرب على اعلان الجهاد الاسلامى اذا وقعت الحرب بينها وبين الأتراك • ووجدت فى أوائل الحرب العالمية الأولى أنها فى مأزق لو استجاب العرب لدعوة الجهاد الذى نادى به الأتراك • وأحست بضعفها ازاء جيوش المسلمين اذا اتحدوا تحت لواء الاسلام • ورات أنها لا يمكن أن تتفادى هذه الأخطار الا اذا صادقت العرب وعقدت حلفا مع زعمائهم • وكانت اتصالات فى ذلك الوقت بينها وبين الشريف حسين

(٦) نظام الخلافة فى الفكر الاسلامى للدكتور مصطفى حلمى
ص ٥٤١ - ٥٤٢

(٧) مجلة الارشاد (اليمنى) السنة السادسة العددان العاشر
والحادى عشر ص ٤ ، ٣

وولديه عبد الله وفيصل . وخلال المراسلات بين الشريف حسين وبين هنرى مكماهون (معتمد بريطانيا فى مصر) اعربت انجلترا فى عام ١٩١٤ عن قبولها للمطالب التى كان يعرضها الحسين . وتعهدت بالعمل على تأييدها وتحقيقها . وهى تنلخص فى استقلال العرب ووحدتهم وذلك بانشاء دولة عربية متحدة تشمل جزيرة العرب والشام بما فيه فلسطين والعراق وينادى به ملكا عليها .

فنتيجة لهذا الوعد خرج الحسين وأولاده على الدولة العلية التركية وعلنوا الحرب فى يونيو عام ١٩١٦ . وظلوا الى نهاية الحرب العالمية الأولى يساعدون انجلترا وفرنسا فى جهودهما لانزال الهزيمة بالأتراك (٨) .

٢ - معاهدة « سايكس - بيكو » :

وفى نفس الوقت الذى كانت انجلترا تتفق فيه مع الشريف حسين على تتويجه ملكا كانت تتفاوض مع فرنسا وروسيا وتوصلت الى عقد معاهدة فى مايو عام ١٩١٦ وهى التى عرفت باسم معاهدة « سايكس - بيكو » نسبة الى ممثلى لى انجلترا وفرنسا اللذين عقداها . واتفقت فيها الدول الثلاث (انجلترا - فرنسا - روسيا) على تقسيم اقطار العالم الاسلامى وتوزيعها فيما بينها بعد هزيمة تركيا . وذلك التقسيم يكون على هذا الوجه :

(١) ان تأخذ روسيا القسطنطينية ومناطق حولها وأراضى على الضفة المقابلة فى آسيا .

(ب) وأن تعطى لفرنسا سوريا ولبنان ثم ولاية الموصل شمالي العراق أيضا .

(ج) وأما انجلترا فتأخذ الجزء الأكبر من فلسطين وبقية ولايات العراق الى الجنوب ثم تجعل منطقة معينة حول القدس دولية .

(٨) انظر : تباشير النهضة فى العالم الاسلامى للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ١٩٩ - ٢٠٠

ولقد بقيت المعاهدة سرية لم يسمع العرب بوجودها الا بعد ان خرجت روسيا من الحرب عقب استيلاء الحزب الشيوعى على السلطة فى روسيا ونشره نص هذه الاتفاقية من المعاهدة السرية (٩) .

٣ - تصريح « بلفور » عن وعد انجلترا باقامة دولة يهودية :

وكان اخطر اتفاق عقدته انجلترا فى اثناء الحرب العالمية الاولى اتفاقها مع الحركة الصهيونية . فقد استطاع وايزمان - مؤيدا بروتشيلد والراسمالين اليهود فى امريكا وانجلترا - ان يعقد اتفقا مع لويد جورج رئيس وزارة انجلترا وبلفور وزير خارجيتها ، وتتعهد فيها انجلترا بوعد ان تبذل اقصى ما تستطيع لتحقيق امل اليهود فى انشاء وطن قومى لهم فى فلسطين . وصدر بذلك تصريح بلفور الشهير فى نوفمبر عام ١٩١٧ (١٠) .

٤ - تقرير « لورانس » :

قام الكولونيل لورانس بكتابة تقرير للمخابرات البريطانية فى عام ١٩١٦ وجاء فيه (١١) « ان اهدافنا الرئيسية تفتيت الوحدة الاسلامية بدحر الامبراطورية العثمانية وتدميرها ، واذا عرفنا كيف نعامل العرب فسيقون دوامة الفوضى السياسية داخل دويلات صغيرة حاقدة متنافرة غير قابلة للتماسك » .

وبعد ثمانية اعوام من هذا التقرير تحققت الاهداف الاستعمارية

(٩) انظر : تباشير النهضة فى العالم الاسلامى للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٠٠ - ٢٠١ وكذلك العالم الاسلامى والمكائد الدولية للأستاذ فتحى يكن ص ٥٢ - ٥٣

(١٠) انظر : تباشير النهضة فى العالم الاسلامى للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٠١

(١١) نقلا عن مجلة الارشاد (اليمنية) العدد الثامن والتاسع ، السنة السادسة لشهر شعبان ، ورمضان ١٤٠٤ هـ (مايو ، يونيو ١٩٨٤ م) تحت عنوان : الخلافة الاسلامية بعد ستين سنة من سقوطها للأستاذ صلاح الدين عبد المقصود وكذلك فى نظام الخلافة الاسلامية فى الفكر الاسلامى للدكتور مصطفى حلمى فى المقدمة (ق) .

وسقطت الخلافة الاسلامية ودمرت الامبراطورية العثمانية التي كانت تمتد فى ثلاث قارات : آسيا وافريقيا وأوروبا .

* * *

● اعلان أتاتورك بالغاء الخلافة الاسلامية :

فى يوم ٢ مارس سنة ١٩٢٤ م (١٣٤٣ هـ) أصدر كمال أتاتورك قراره بالغاء الخلافة الاسلامية . وأعلن لأول مرة ان تركيا دولة علمانية وألغى التعليم الاسلامى فى مدارس تركيا وأغلق المحاكم الشرعية التي كانت تحكم بالاسلام وأغلق مسجد اياصوفيا بالقسطنطينية وهو أول مسجد بها حيث اتخذه الأمير محمد الفاتح مسجدا عندما فتح القسطنطينية سنة ١٤٥٣ م .

ولم يكتف أتاتورك بذلك بل أصدر قرارا بمنع المسلمين الأتراك من الحج الى بيت الله الحرام . وتمادى أتاتورك فى الضلالة فأصدر قرارات كثيرة منها منع الأذان ومنع التحدث باللغة العربية واحلال الحروف اللاتينية محل الحروف العربية فى كتابة اللغة التركية . وتحريم تعدد الزوجات ، وإباحة الزواج للمسلمات من النصارى واليهود وفرض السفور والتبرج على النساء المسلمات ومنع الطربوش غطاء الرأس التركى واستبداله بالغطاء الغربى والقبعة بالقوة (١٢) .

* * *

● احتجاج العالم الاسلامى على الغاء الخلافة :

وجد المسلمون فى العالم بعد سقوط الخلافة الاسلامية على يد كمال أتاتورك عام ١٣٤٣ هـ (١٩٢٤ م) أنهم لأول مرة فى تاريخهم بلا خليفة يجتمعون حوله منذ أن أسسها الخلفاء الراشدون بعد وفاة

(١٢) مجلة الارشاد (اليمنية) العدد السابع السنة السادسة رجب ١٤٠٤ هـ (ابريل ١٩٨٤ م) مقال للأستاذ صلاح الدين عبد المقصود . وانظر كذلك الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٤٧ - ٤٨

الرسول ﷺ وكانت الخلافة الاسلامية فى كل العصور رمزا للوحدة السياسية الاسلامية وهى تستطيع جمع شمل المسلمين فى المحن والشدائد ليكونوا جنود الاسلام فى معسكر واحد ضد معسكرات الكفر . وكانت الخلافة تجمع المسلمين على أساس دين الاسلام دون تمييز بين لون ولا جنس ولا لغة .

وكان لسقوط الخلافة الاسلامية اسى بالغ فى نفوس المسلمين فى كل مكان ، وقام المسلمون فى أنحاء مختلفة من الأرض يحاولون معالجة الأمر كل بطريقته . واختلفت المحاولات من الاحتجاج والادانة الى حركة المقاومة المسلحة . ففى الهند جاء وفد من مسلميها الى تركيا يقدمون التماسا لكمال اتاتورك أن يعدل عن رأيه فى الغاء الخلافة واقترحوا عليه أن يتولاها هو بنفسه والمسلمون على استعداد لمبايعته ولكن محاولتهم ارتطمت بتصميمه الجازم على المضى فيما أقدم عليه .

وفى مصر تنادى علماء الأزهر الى عقد مؤتمر عام يبحثون فيه قضية الغاء الخلافة وانهقد المؤتمر عام ١٣٤٥ هـ (١٩٢٦ م) الا أنه لم يسفر عن شيء .

الا ان اعظم رفض واعنفه لسقوط الخلافة كان هو حركة المقاومة المسلحة التى قادها الشيخ سعيد فى شرقى تركيا عام ١٩٢٥ . والذى عرف فى تاريخ الاسلام المعاصر بالثورة الكردية زورا وبهتانا ، فقد نسب المؤرخون المعاصرون هذه الحركة الاسلامية الجهادية الى الأكراد انسياقا وراء التفسير العنصرى للتاريخ . وفى الحقيقة ان حركة الشيخ سعيد كانت حركة مقاومة اسلامية اتخذت أسلوب الجهاد والقتال ضد الحكم العلمانى فى تركيا وهدفها تمكين الاسلام واحياء الخلافة الاسلامية ، وليست هى الوحيدة من نوعها ، فقد تزامنت مع حركة الأمير عبد الكريم الخطابى فى جبال الريف بالمغرب ضد الأسبان ، ومع حركة المجاهد الشهيد عمر المختار فى الجبل الأخضر بليبيا ضد الاحتلال الايطالى ، كما سبقتها حركات اسلامية أخرى كحركة الامام شامل فى جبال القفقاش وحركة الأمير عبد القادر فى الجزائر .

وعلى الرغم من أن هذه الحركات الاسلامية لم يكتب لها النجاح
للفارق الكبير بين قوتها المادية وقوة أعدائها الا أنها تركت للأجيال
الاسلامية اللاحقة مثلاً رفيعة من التضحية والاستشهاد وصوراً رائعة في
الجهاد والقتال . وتأکید لهذه الأجيال على أن الجهاد ماض الى يوم
القيامة (١٣) .

* * *

● محاسن الخلافة العثمانية :

قد ذكر الدكتور مصطفى حلمي في كتابه « نظام الخلافة في
الفكر الاسلامي » محاسن الخلافة العثمانية فيقول (١٤) : « ولكن يكفي
ان نذكر من محاسن هذا النظام امراً واحداً لكي ترى ضرورته والحاجة
اليه ، ذلك أن الأمة الاسلامية كانت في ظله تحس أنها كيان واحد متماسك
لا بد لها من خليفة يسوسها بشريعة الله » .

ولقد افترى على الخلافة العثمانية كثير . . الا انها كانت وما زالت
تترك في نفوس المسلمين المعاني الكثيرة . يقول الأستاذ عبد الرحمن
حنبكة الميداني في كتابه « اجنحة المكر الثلاثة وخوافيها » (١٥) :
« وكان وجود الخلافة في المسلمين يتضمن لديهم المعاني التالية :

الأول : أن بقاء الخلافة يعنى وجود نظام سياسى يجمع شمل
المسلمين مهما بلغ واقع حال هذا النظام الى مستوى محزن من الضعف
والرمزية بفعل الدسائس الاستعمارية .

(١٣) مجلة الأمة (القطرية) العدد (١٢) السنة الأولى ذو الحجة
١٤٠١هـ (اكتوبر ١٩٨١ م) تحت عنوان : ثورة الشيخ سعيد في تركيا
لاحياء الخلافة الاسلامية للأستاذ عبد الكريم شهداني ص ٣٣ مع بعض
التصرف والاختصار .

(١٤) نظام الخلافة في الفكر الاسلامي للدكتور مصطفى حلمي
ص ٥٣٧

(١٥) نقلا عن مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العدد
(١٠ - ١١) شوال وذى القعدة ١٤٠٤ هـ (يوليو ، اغسطس ١٩٨٤ م)
ص ٣٦

الثانى : ان بقاء الخلافة دليل على استمرار تاريخ المسلمين فى ظل شعار سياسى واحد .

الثالث : ان بقاء الخلافة يعنى بقاء الرباط الذى يبرر للمسلمين الاشتراك والمساهمة فى الدفاع الدولى عن بلاد المسلمين وحقوقهم واقامة لوان التعاون فيما بينهم .

الرابع : ان بقاء الخلافة يقضى فى أدنى الحدود الرمزية بأن تقوم بين بلادهم حواجز مصطنعة وهذا يعنى اشتراك الشعوب الاسلامية فى ديارهم وتمتعهم بحريات تنقلهم وتملكهم وتجاراتهم وسائر مصالحهم الاقتصادية والاجتماعية .



● مأساة المسلمين فى غيبة الخلافة :

لم يذكر التاريخ ان المسلمين منذ سقوط الخلافة فى ١٣٤٣ هـ (١٩٢٤ م) أنهم توحدوا قط على غير الخلافه . فبسقوط الخلافة غاب النظام السياسى الاسلامى الذى كان يجمع شمل المسلمين وانفرط العقد الذى كان ينظم كل الأقطار الاسلامية ولم يعد فى امكان المسلمين ان يففروا صفا واحدا أمام أعدائهم ممزقين ، ورأينا الحواجز المصطنعة التى وضعت فى وجه المسلم وليس فى مقدوره ان ينتقل بحرية بين أرجاء العالم الاسلامى كما كان ايام الخلافة .

لقد كانت الأمة الاسلامية فى ظل الخلافة تحس انها كيان واحد وانها قوة لا يستهان بها فى وجه أى عدو .

واذا كنا نعترف بكثير من المساوىء للخلافة العثمانية الا أنه ينبغى الاعتراف أيضا بأنها استطاعت أن تمكث أكثر من خمسمائة عام تحمى ديار الاسلام وتزود عن المقدسات وتحارب الاستعمار وترد غاراته .

وبعد سقوطها رأينا أطراف العالم الاسلامى تفتقص ، فما زال الاحتلال اليهودى يجثم على صدر فلسطين وأجزاء من سوريا ومصر وجنوب لبنان .

بل الدولة الاسرائيلية ذاتها ظهرت خلال غيبة الخلافة الاسلامية . وغزا
الشيوعيون افغانستان المسلمة وما يزال المجاهدون الأفغان يقاتلون ،
والأقليات الاسلامية في كل البلاد أصبحت قداس بالنعال في بلغاريا
وبورما وكشمير والبنيا (١٦) .

* * *

(١٦) مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العددان العاشر
والحادى عشر شوال وذى القعدة ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) ص ١٦ بتصرف .

الدعوات القومية والعلمانية

ولما سقطت الخلافة الاسلامية ازدادت الدعوات القومية والعلمانية نشاطا وانتشارا واصبحت الدعوة الى قيام الدولة القومية في اقطار العالم الاسلامي على اساس علماني يفصل الدين الاسلامي عن الحكم والدولة ، وصارت القومية تتقدم على الاسلام وتعلو عليه في نظر اصحابها .

● بروز النزعات القومية الجاهلية :

كانت هناك عدة دعوات منها الدعوة الى القومية العربية في البلاد العربية والدعوة الى القومية الطورانية في تركيا والدعوة الى القومية الفارسية في ايران والدعوة الى القومية الهندية التي كان يدعو اليها المؤتمر الوطني الهندي (١) .

ولقد عمل الاستعمار الصليبي على اذكاء وتشجيع النزعة القومية وذلك ليكون الولاء لها بدل الاسلام وكان ان نشأ خلال هذه الفترة كثير من النظم والاحزاب على اساس الولاء للقومية . فوجدنا ان هناك دعوات قومية جاهلية ضيقة ، فكانت الدعوة الى القومية الفينيقية في سوريا والدعوة الى القومية الكردية في العراق والدعوة الى القومية الفرعونية في مصر والدعوة الى القومية البربرية في الجزائر (٢) .

وهكذا تحقق لأعداء الاسلام ما يهدفون اليه من تحويل ولاء المسلمين عن الاسلام ، ولم يقف الأمر عند هذا الولاء القومي على

(١) مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العدد (٩٠٨) ص ٤٤

(٢) انظر مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العدد (٩٠٨)

عام ١٤٠٤ وكذلك كتاب : العالم الاسلامي والمكائد الدولية للأستاذ فتحى يكن ص ٥٤ - ٥٥ .

حساب الولاء الاسلامى بل ظهر المد الفكرى الشيوعى لكى يشكل مع التواطؤ النصرانى اليهودى حلقة كاملة تلتف حول المجتمع الاسلامى ، وقد نجم عن هذا انسحابات كثيرة من اطار العمل القومى بسبب من هذه التوجهات الشيوعية المقترنة بتوجهات نصرانية يهودية ورغم العداء بين هذه التيارات الثلاث الا انها تشترك معا فى عدائها للاسلام (٣) .



● القوميون تلامذة لليهود وعملاء للغرب الصليبي :

كانت القومية اطروحة غربية اساسا ظهرت على اثر تمزق وحدة المجتمع الاوربي المسيحى حين ظهرت دعوة لوثر وكلفن تحت اسم البروتستانتية وكانت وراءها قوى تهدف الى تدمير النظام المسيحى الذى كان يقوم فى أوروبا . ومنذ بدأت الحركة البروتستانتية بدأت معها رياح القومية التى ترمى الى اعلاء شأن الوطن والقوم واحلالها محل الدين وذلك لاختفاء الفرق بين المسيحى واليهودى وهو ما سعت اليه اليهودية من خلال ما اطلق عليه عصر التنوير وتحققت غايتها بالثورة الفرنسية ومن ثم تداعت الصبغة الدينية المسيحية وعلت الصبغة القومية وقفز اليهود الى مناصب القيادة الفكرية والأدبية فى المجتمع الغربى ثم الى مناصب السيادة فى البرلمانات الأوروبية (٤) .

والمتأمل فى دعاة القومية فى البلاد الاسلامية يجد أنهم عملاء للغرب وتلامذة لليهود . فالملاحظ ان اكثر من ٩٠% من زعماء القومية العربية هم خريجو الجامعة الانجيلية (الأمريكية) فى بيروت . وفى الوطن العربى نجد ميشيل عفلق زعيم حزب البعث العربى الاشتراكى وأنطوان سعادة زعيم القوميين السوريين وجورج حبش زعيم القوميين العرب

(٣) انظر العالم الاسلامى والمكائد الدولية للأستاذ فتحى يكن

(٤) مؤلفات فى الميزان للأستاذ أنور الجندى ص ٤٩ باختصار

الفلسطينيين ، وفي تركيا نجد ان ضياكوك الب مفكر القومية الطورانية
هو تلميذ المفكر اليهودي دوركايم (٥) .

● القومية جاهلية جديدة :

ان القومية بالمعنى الذى قرره دعائها تعتبر جاهلية جديدة اذ ان
دعائها يرفعونها فوق الاسلام ويقدمونها عليه ، يدعون الى اقضاء الاسلام
وفصله عن الحكم وحجسه فى المساجد ، بل يصل الأمر الى الكفر بالله
وبدين الاسلام الذى أنزله الله على خاتم الأنبياء محمد ﷺ .

وقد ذكر الأستاذ فتحى يكن فى كتابه « حركات هدامة » ما جاء
فى كتاب مؤسس القومية أنطوان سعادة « نشوء الأمم » : « أن فكرة الألوهية
انما اخترعها الانسان يوم كان رازخا تحت سلطان الخوف والوهم
والخرافة » ، وفى هذا كفر صريح حيث ينكر وجود الله سبحانه
وتعالى (٦) .

وعن الحزب الذى نشأ فى الثلاثينيات - فى سوريا - يقول الأستاذ
فتحى يكن : « وهو على سبيل المثال يدعو الى فكرة القومية السورية
ويعتبرها مستقلة عن القومية العربية ويرى ان ازهى العصور فى تاريخ
سوريا هو العصر الفينيقي بوثنيته وكفره وخمره وعاداته وتقاليده ،
ويعتبر الفتح الاسلامى فتحا اجنبيا ، وترى القومية السورية « اننا جميعا
مسلمون ونصارى منا من أسلم لله بالانجيل ومنا من أسلم لله بالقرآن
ومنا من أسلم لله بالحكمة » (٧) .

(٥) مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العدد (٩٠٨)
شعبان - رمضان ١٤٠٤ هـ (مايو - يونيو ١٩٨٤ م) تحت عنوان :
الخلافة الاسلامية بعد ستين سنة من سقوطها للأستاذ صلاح الدين
عبد المقصود ص ٤٤ - ٤٥ باختصار .

(٦) مجلة الارشاد (اليمنية) السنة السادسة العدد (٩٠٨)
شعبان - رمضان ١٤٠٤ هـ (مايو - يونيو ١٩٨٤ م) تحت عنوان :
الخلافة الاسلامية بعد ستين سنة من سقوطها للأستاذ صلاح الدين عبد المقصود
ص ٤٥ باختصار وتصرف . (٧) المصدر السابق ص ٤٥

جاء على لسان علي ناصر الدين أحد رواد القومية العربية قوله :
« القومية بالنسبة إلينا نحن القوميين العرب دين له جنته وناره ولكن
فى الدنيا » (٨) .

وقال عمر فاخورى : « لا ينهض العرب حتى تصبح القومية العربية
أو المبدأ العربى دينا يغارون عليه كما يغار المسلمون على القرآن الكريم
والمسيحيون على الانجيل الرحيم » (٩) .

وقد قرر الأستاذ الامام الشهيد حسن البنا أن هؤلاء الدعاة الى
القومية واحياء عادات جاهلية يؤدى بمفهومهم وأفعالهم الى الشرك والبعد
عن الاسلام ويقول (١٠) : « اما ان يراد بالقومية احياء عادات جاهلية
درست واقامة ذكريات بائدة خلت ، وتصفية حضارة نافعة استقرت ،
والتحلل من عقدة الاسلام ورباطه بدعوى القومية والاعتزاز بالجنس
كما فعلت بعض الدول فى المغالاة بتحطيم مظاهر الاسلام والعروبة ،
حتى الاسماء وحروف الكتابة والفاظ اللغة واحياء ما اندرس من عادات جاهلية
فذلك فى القومية معنى ذميم وخيم العاقبة سىء المغبة يؤدى بالشرك الى
خسارة فادحة يضيع معها تراثه وتنحط بها منزلته ويفقد أخص مميزاته
وأقدس مظاهر شرفه ونبله ولا يضر ذلك دين الله شيئاً : « وان تقولوا
يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » (١١) .

وقد اعتبر الاسلام كل دعوة الى عصبية الجنس والاعتزاز بنسب
القوم أو العشيرة عودة الى الجاهلية الأولى فى تعصبها وحميتها وضلالها،
وروى ابو داوود أن النبى ﷺ يقول : « ليس منا من دعا الى عصبية ،

(٨) العالم الاسلامى والمكائد الدولية للأستاذ فتحى يكن - مؤسسة
الرسالة بيروت الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣ م) ص ٥٧

(٩) من محاضرة للأستاذ محمد المبارك عام ١٣٨٩ هـ ، ص ٨٥
اقيمت فى رابطة العالم الاسلامى . نقلا عن كتاب العالم الاسلامى والمكائد
الدولية للأستاذ فتحى يكن ص ٥٧

(١٠) مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا ، دار القلم بيروت
بدون تاريخ ص ١٠٩ (١١) محمد : ٣٨

وليس منا من قاتل على عصبية ، وليس منا من مات على عصبية» (١٢) .
وروى مسلم أن النبي ﷺ يقول : « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة
فمات مات ميتة جاهلية ، ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبية
أو يدعو إلى عصبية أو ينصر عصبية فقتل فقتله جاهلية ، ومن خرج على
أمتي يضرب برها وفأجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يفى لذي عهد
عهده فليس مني ولست منه » (١٣) .

* * *

● مؤامرة فصل الدين عن الدولة :

صدر كتاب « الاسلام وأصول الحكم » للشيخ على عبد الرازق
القاضي الشرعي في مصر عام ١٩٢٥ وذلك بعد أن مضى عام على سقوط
انخلفة الاسلامية على يد كمال أتاتورك . « وقد بذل هذا الكاتب
التقدمي كل جهده وأهدر قصارى امكانياته ليبرهن على أن الحكم ليس
من طبيعة الاسلام في شيء وأن الاسلام دين لا علاقة له البتة بالسياسة
والحكم وأن تاريخ الحكم الاسلامي ما هو الا استبداد وظلم » (١٤) .

وجاءت في كتاب « الاسلام وأصول الحكم » مفاهيم كثيرة تتنافى مع
البديهيات الاسلامية التي تتعارف عليها الأجيال الطويلة . ونقرأ مما يقول
الشيخ على عبد الرازق :

١ - « ان الخلافة في الاسلام لم تتركز الا على اساس القوة الرهيبة
وان تلك القوة كانت - الا في النادر - قوة مادية مسلحة » (١٥) .

(١٢) سنن أبي داود ، مطبعة مصطفى البابي بمصر الطبعة
الأولى ١٣٧١ هـ ، ج ٢ ص ٦٢٥

(١٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فسؤاد عبد الباقي ج ٣
ص ١٤٧٦ - ١٤٧٧

(١٤) مؤامرة فصل الدين عن الدولة للأستاذ محمد كاظم حبيب
دار الايمان بيروت الطبعة الأولى ١٣٩٤ هـ (١٩٧٤ م) ص ٤٠
(١٥) الاسلام وأصول الحكم للشيخ على عبد الرازق مطبعة مصر
الطبعة الأولى ١٣٤٣ هـ (١٩٢٥ م) ص ٢٨

٢ - « ان شعائر الله تعالى ومظاهر دينه الكريم لا تتوقف على ذلك النوع من الحكومة يسميه الفقهاء خلافة . ولا على أولئك الذين يلقبهم الناس خلفاء . والواقع أيضا ان صلاح المسلمين في دنياهم لا يتوقف على شيء من ذلك ، فليس بنا حاجة الى تلك الخلافة للأمور ديننا ولا للأمور دنيانا ولو شئنا لقلنا أكثر من ذلك . فانما كانت الخلافة ولم تنزل نكبة على الاسلام وعلى المسلمين وينبوع شر وفساد » (١٦) .

٣ - ان ذلك اللقب « خليفة رسول الله » مع ما أحاط به من الاعتبارات التي اشرنا الى بعضها ولم نشر الى باقيها كان سببا من أسباب الخطأ الذي تسرب الى عامة المسلمين ، فخيل اليهم ان الخلافة مركز ديني وان من ولي أمر المسلمين فقد حل منهم في المقام الذي كان يحله رسول الله ﷺ » (١٧) .

٤ - « والخلافة ليست في شيء من الخطط الدينية كلا ولا القضاء ولا غيرهما من وظائف الحكم ومراكز الدولة . وانما تلك كلها خطط سياسية صرفة لا شأن للدين بها » (١٨) .

واختتم على عبد الرازق كتابه بتشجيع المسلمين على ان يثوروا على نظام الخلافة الاسلامية « وان يهدموا ذلك النظام العتيق الذي ذلوا له واستكانوا اليه » (١٨) على حد تعبيره . وقد قابلت الدوائر الاستعمارية والمراكز التبشيرية النصرانية كتاب الشيخ على عبد الرازق بالترحيب والتصفيق لأنها في الحقيقة تخدم أهداف الاستعمار وأعداء الاسلام في تشويه الاسلام من جانب وفي السيطرة على الشعوب الاسلامية واذلالها الى الأبد (١٩) . وأثار الكتاب ضجة كبيرة في اوساط المسلمين . . اذ أعلن الشيخ ان الخلافة الاسلامية لا أصل لها من الدين ، ودعا الى الفصل

(١٦) الاسلام واصول الحكم - المصدر السابق ص ٣٥ - ٣٦

(١٧) المصدر السابق ص ١٠١ .

(١٨) نفس المصدر ص ١٠٣

(١٩) العالم الاسلامي والمكائد الدولية للأستاذ فتحي يكن ص ٦٠

بين الدين والحكم ، او بين الاسلام والدنيا وأنه يجب انهاء الخلافة من تاريخ المسلمين (٢٠) .

وهو بهذا قد خالف ما جاء بالقرآن الكريم والسنة المطهرة ، كما انه خالف اجماع المسلمين . يقول الله تعالى : « ان الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ، ان الله نعمًا يعظكم به ، ان الله كان سميعًا بصيرًا . يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الأمر منكم ، فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير واحسن تأويلا » (٢١) ويقول الرسول ﷺ : « لكل راع وكلكم مسئول عن رعيته ، الامام راع ومسئول عن رعيته ، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته . كلكم راع ومسئول عن رعيته » (٢٢) (متفق عليه) .

ويقول الرسول ﷺ : « من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » (٢٣) (رواه مسلم) .

ويقول رسول الله ﷺ : « كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي . وأنه لا نبي بعدى . وستكون خلفاء فتكثر » ، قالوا

(٢٠) مجلة الارشاد (اليمية) العدد (١٠ - ١١) السنة السادسة شوال - ذو القعدة ١٤٠٤ هـ (يوليو - أغسطس ١٩٨٤ م) مقال بعنوان : الخلافة الاسلامية بعد ستين سنة من سقوطها للأستاذ صلاح الدين عبد المقصود ص ٣٥ (٢١) النساء : ٥٨ ، ٥٩

(٢٢) رياض الصالحين للنووي ، دار الارشاد بيروت ١٣٨٧ هـ ص ٩٨

(٢٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية طبعة أولى ١٣٧٥ هـ ، ج ٣ ص ١٤٧٨

فما تأمرنا ؟ قال : « فوا ببيعة الأول فالأول . واعطوهم حقهم . فان الله سائلهم عما استرعاهم » (٢٤) (رواه مسلم) .

وأصدرت هيئة كبار العلماء في ٢٢ محرم سنة ١٣٤٤ هـ (١٢ أغسطس سنة ١٩٢٥ م) حكمها بأدانة الشيخ على عبد الرازق وإخراجه من زمرة العلماء . وكان من حيثيات الحكم ان الشيخ عليا جعل الشريعة الاسلامية شريعة روحية محضة لا علاقة لها بالحكم والتنفيذ في أمور الدنيا . وقد ردت الهيئة على هذا الزعم الباطل بان الدين الاسلامي هو اجماع المسلمين على ما جاء به النبي ﷺ من عقائد وعبادات ومعاملات لاصلاح أمور الدنيا والآخرة ، وان كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ، كلاهما مشتملة على احكام كثيرة في أمور الدنيا واحكام كثيرة في أمور الآخرة (٢٥) .

ان فكرة فصل الدين عن الدولة فكرة علمانية أوحى بها الصليبيون والماسونيون ليستطيعوا اخضاع العالم الاسلامي لسيطرتهم ونفوذهم . وأول ما ظهرت هذه الفكرة العلمانية الدخيلة في الشرق كان في تركيا وعلى اثرها سقطت الخلافة الاسلامية ومنها انتقلت الى مصر والعالم العربي والاسلامي . حيث اجتريا المارقون علنا على التصريح بوجوب فصل الدين عن الدولة بعد أن كانوا يضمونها في خبايا نفوسهم الخبيثة خشية من الجماهير المؤمنة (٢٦) .

ان المنادين بالعلمانية وفصل الدين عن الدولة والسياسة قد ابتدعوا ديننا جديدا وأصحابه خارجون على دين الاسلام . ويقول الشيخ محمد الخضر حسين رحمه الله : « ان من يدعو الى فصل الدين عن السياسة انما تصور ديننا آخر وسماه الاسلام » (٢٧) .

(٢٤) صحيح مسلم - المصدر السابق ج ٣ ص ١٤٧٢

(٢٥) العالم الاسلامي والمكائد الدولية للأستاذ فتحي يكن ص ١٠٩ - ١١٠ باختصار .

(٢٦) انظر : مؤامرة فصل الدين عن الدولة للأستاذ محمد كاظم دار الايمان بيروت الطبعة الأولى ١٣٩٤ هـ ، ص ١٣ وما بعدها .

(٢٧) المصدر السابق ص ٢٠

ويقول أيضا : « فصل الدين عن السياسة هدم لمعظم حقائق الدين ولا يقدم عليه المسلمون الا بعد أن يكونوا غير مسلمين » (٢٨) .

ويقول شيخ الاسلام مصطفى صبرى رحمه الله : « ان هذا الفصل مؤامرة بالدين للقضاء عليه ، ولقد كان فى كل بدعة أحدثها العصريون المتفرنجون فى البلاد الاسلامية كيد للدين ومحاولة للخروج عليه لكن كيدهم فى فصله عن السياسة أدهى وأشد من كل كيد » (٢٩) ويضيف « وهو أقصر طريق الى كفر » (٣٠) .

وان فصل الدين عن الدولة لا يقل خطرا عن فصل الأمة عن دينها ويقول شيخ الأزهر الأستاذ الأكبر المراغى : « ان فى امكان أى حكومة اسلامية أن تخرج عن دينها فتصبح حكومة لا دينية . وليس فى هذا مانع من أن يبقى الشعب على اسلامه كما هو الحال فى تركيا الجديدة » (٣١) .



(٢٨) مؤامرة فصل الدين عن الدولة - المصدر السابق ص ٢١

(٢٩) نفس المصدر ص ٧٨

(٣٠) موقف العقل والعلم ج ٤ ص ٢٨١

(٣١) مؤامرة فصل الدين عن الدولة ص ٧٩

المبحث الثالث

قيام الدويلات الوطنية على أساس علمانى وقومى جاهلى

فقد اقتحمت العلمانية المجتمع الاسلامى فى اى مكان احتله الغرب الصليبي ، وفى فترة الاحتلال المباشر على العالم الاسلامى استولى الغرب على نظام الحكم بفلسفته العلمانية التى تسقط الدين فى مفهومه عن السلطة والحكم . واخذ يغالب الاسلام فى عنف ويقهره على الاستكانة والتخلى عن حاكميته وشريعته طوال فترة الاحتلال المباشر .

وبعد استقلال البلاد الاسلامية من الاستعمار الغربى لم يعد الوضع احسن بالنسبة للاسلام فى الحكم الوطنى . لأن هذا الحكم الوطنى اعتمد على الجيل الذى تربى فى المدارس العلمانية التى اقامها الاستعمار وغرس فيها مبادئ وفلسفات تدافع عن العلمانية (١) .

● الجيل العلمانى من صنع الاستعمار الغربى :

وعن هذا الجيل العلمانى الذى يحكم العالم الاسلامى بعد مغادرة الاستعمار يقول الدكتور يوسف القرضاوى (٢) : « كان الاستعمار الغربى يسيطر على البلاد الاسلامية وكان بالطبع هو الذى يختار حكامها ويوجههم ويدير دفة الأمور على ما يريد مباشرة أو من وراء ستار » . ولذا سار الحكم فى هذه البلاد فى الاتجاه العلمانى الليبرالى الديمقراطى الرأسمالى الغربى الذى يؤيده الاستعمار المتسلط . كما تؤيده جمهرة المثقفين الذين تعلموا على يديه والذين رأوا ان هذا النظام الجديد يحمل معانى التقدم والحرية والتطور والتجدد ، ويقاوم الجهل والجمود والتخلف والاستبداد الذى اتسمت به عصور الاتحطاط السابقة .

(١) انظر : الفكر الاسلامى والمجتمع المعاصر مشكلات الحكم والتوجيه للدكتور محمد البهى . مكتبة وهبة القاهرة الطبعة الثالثة ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) ، ص ٣٥٣ - ٣٥٤

(٢) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ، مكتبة وهبة القاهرة الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) ص ٤٣

وأضاف الدكتور يوسف القرضاوى : ان هؤلاء العلمانيين لا يعرفون حقيقة الاسلام وشموليته وحضارته ، فيقول عنهم(٣) : « ولم يتح لهم من العلم النافع ما يعرفون به حقيقة دينهم الاسلام الذى يؤمنون به اعتقادا ، ويجهلون شريعة ونظاما وفلسفة وحضارة ، كما لم يكن لديهم من دوافع الرغبة فى معرفة ما يجهلهم يطلبون العلم به عند اهله العارفين به ، وقليل ما هم . فالولع بتقليد الغرب المتفوق الغالب سد عليهم منافذ المعرفة او الرغبة فيها شأن المغلوب مع الغالب ، والضعيف مع القوى كما قال حكيم المؤرخين ابن خلدون » .

وذكر الدكتور محمد البهى فى كتابه « الفكر الاسلامى والمجتمع المعاصر:مشكلات الحكم والتوجيه»- أن الأجيال التى تتولى الحكم الوطنى بعد الاستقلال لم يكن لديها الاستعداد الكافى لمراجعة النظام العلمانى وذلك بحكم تكوينها الثقافى العلمانى ويقول(٤) : « ان ممارسة الأجيال الجديدة للحكم الوطنى فى المجتمعات الاسلامية بعد الاستقلال السياسى تسير على تقليد الغرب فى كل ما له من نظم ، لأنها ورثت أصول هذه النظم من الغرب المستعمر فى مجتمعاتها الاسلامية التى منحت الاستقلال السياسى منه . ومن السهل عليها ان تستمر على أساس منها عن طريق المحاكاة والتقليد بدلا من التأصيل من جديد على تراث الماضى فى تلك المجتمعات . ولأنها كذلك غير مستعدة بحكم تكوينها الثقافى والتوجيهى ان تنظر فى هذا التراث نظرة فاحصة . وكذلك بسبب ما أسدل على هذه التراث من ألوان قاتمة صرفت نفوسها عنه ، ورسمت فى تصورها آياه شبها رهيبا يخيف ويفزع قبل ان يشجع على الاقدام عليه » .



(٣) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٤٣
(٤) الفكر الاسلامى والمجتمع المعاصر للدكتور محمد البهى

● المفهوم الغربى للدين والدولة هو الفصل بينهما :

وكانت العلمانية من اخطر النتائج واعمق الآثار التى حفرها الاستعمار الغربى من بعده ، فالعلمانية جملة من المبادئ والتطبيقات ترفض اية صورة من صور العمل بأحكام الله ودينه فى المجتمع والدولة . وانما هى تؤمن بوجوب تنحية الدين وأحكامه ثم ابعاده من الدخول فى أى شأن من شئون الدولة وعلى وجه أخص فى التربية العامة وفى قيادة المجتمع والحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية (٥) ، وبعبارة أخرى هى العمل على سيادة المفهوم الغربى لما يسمى دينا وما يسمى دولة وتأكيد للفصل بينهما فكريا وعمليا فى كل بند يدخله الاستعمار واصطناع الهوة الحقيقة بينهما حتى لا يعود فى يوم قريب الدين الى سلطانه فيسيطر على الدولة ويوجهها (٦) .

فقد سار الحكم الوطنى فى طريق العلمانية تشريعا وتوجيها وتثقيفا وعمل القادة والزعماء العلمانيون فى البلاد الاسلامية « على علمنة الأفكار والأوضاع بحيث حصر الدين فى المساجد وبعض الزوايا الثقافية وفرض على الشرق المسلم مفهوم الغرب المسيحى للدين : أى أنه مجرد علاقة بين المرء وربّه » (٧) ، وشاعت فى الناس شعارات « الدين لله والوطن للجميع » و « لا دين فى السياسة ولا سياسة فى الدين » (٨) و « أعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله » (٩) .

(٥) انظر : الفكر الاسلامى والمجتمع المعاصر للدكتور محمد البهى ص ٣٥٩ باختصار .

(٦) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٤٦

(٧) المصدر السابق ص ٤٨

(٨) من شعارات ردها الرئيس أنور السادات .

(٩) انجيل متى الاصحاح ٢٢ الآية ٢١ « أعطوا ما لقيصر لقيصر

وما لله لله » وهذا المبدأ لا أساس له فى الاسلام . يقول الشيخ محمد عبده « ثم لم يكن من أصوله أن يدع ما لقيصر لقيصر .. بل كان من شأنه أن يحاسب قيصر على ماله وبأخذ على يده عمله » . انظر مجلة الاعتصام العدد الثالث والرابع ١٤٠٦ هـ (١٩٨٦ م) .

وقام النظام التعليمى العام فى المدارس والجامعات على هذا الأساس كما قام التثقيف العام عن طريق الكتب والصحافة والاذاعة على هذا النهج . وبذلك ثبت المفهوم الاستعمارى الدخيل الخبيث : ان الدين لا شأن له بالسياسة وان الدولة لا علاقة لها بالدين (١٠) .

فقد اصيب المجتمع الاسلامى بهذا الانقسام العلمانى فانقسم كل شىء فيه من فكر وعلم وقانون وادارة وسياسة ، ويقول الدكتور يوسف القرضاوى (١١) : « ومن نتيجة هذا الانقسام تسمية بعض الناس رجال الدين فى مقابل تسمية آخرين برجال الدولة او السياسة او العلم . مع ان الفكر الاسلامى لا يعرف فكرة رجال الدين كما عرفها الغرب المسيحى . انما يعرف علماء الدين المتخصصين فى دراسته وفقهه . اما بعد ذلك فكل مسلم رجل دين » .



● تبعية المجتمعات الاسلامية للنظام الليبرالى او النظام الاشتراكى :

يقول الدكتور يوسف القرضاوى (١٢) : « فرغم جلاء الجيوش الأجنبية عن البلاد واعلان الاستقلال والاحتفال به كل عام ، وانتقال السلطة من ايدى الأجانب الى ايدى الوطنيين لم يتحقق من الاستقلال الا اسمه ومظهره لا لبه وروحه ، وذلك لأن معظم البلاد الاسلامية او الدول القومية الوطنية لم نزل تابعة للغرب فى اتجاهاته ومذاهبه وأنظمتها وهى تتخذ الغرب المسادى قبلة لها فى مناهج فكرها وثقافتها وفى نظم حكمها وسياساتها واقتصادها سواء اكان هذا الغرب راسماليا ليبراليا ام اشتراكيا شيوعيا فكلاهما غرب » (١٣) .

(١٠) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٤٩

(١١) المصدر السابق ص ٥٠

(١٢) الحل الاسلامى فريضة وضرورة للدكتور يوسف القرضاوى ،

مكتبة وهبة القاهرة الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) ص ٢٨

(١٣) انظر الحل الاسلامى للدكتور يوسف القرضاوى ص ٢٨

بتصرف .

ويقول الدكتور محمد البهى (١٤) : « ان المجتمعات الاسلامية لم تزل موزعة على نظامى الحكم - يعنى الليبرالى والاشتراكى - على اساس من الفكر الغربى وحده وبذلك لم تتخل عن التبعية للأجنبى وثائق الاستقلال وممارسة بعض مظاهره من الانتقال من نوع الى آخر فى نظام حكمه وايدولوجيته . وليس من هذه المجتمعات - حتى الآن - ما راجع الاسلام فى صلاحيته لسياسة المجتمع ، وضبط سلوك الأفراد فيه ، مراجعة جدية بناءة حتى ذلك المجتمع فى آسيا الذى أعلن منذ ربع قرن تقريبا - بعد جهاد مرير طال امده - قيامه على اساس من الفكر الاسلامى وحده » يعنى مجتمع باكستان التى نودى بقيامها على اساس الاسلام . الى ان يقول الدكتور : « لا بديل عن الاسلام فى الحفاظ على استقلال هذه المجتمعات واى بديل الآن يظن انه كاف فى سياسة الحكم والتوجيه فيها هو - على سبيل القطع والتأكيد - بداية لتبعية تنتهى حتما الى ذوبان لشخصيات هذه المجتمعات والى ضياع مقوماتها » .



● فشل الليبرالية والاشتراكية فى العالم الاسلامى :

لقد أثبتت التجربة العلمانية بشقيها الليبرالى والاشتراكى فشلها فى البلاد الاسلامية وساءت فى ظلها الأحوال وفسدت الأوضاع السياسية والاقتصادية والاجتماعية ولم تنجح فى اقامة تضامن حقيقى بين تلك البلاد .

يقول الدكتور يوسف القرضاوى (١٥) : « ان الليبرالية لم تكن يوما ما صالحة لعلاج مشكلاتنا وشفاء أمراضنا والرقى بأممتنا لأنها نشأت فى مجتمع غير مجتمعنا لتعالج أوضاعنا » ومن أسباب فشل الليبرالية فى

(١٤) عن مقال « الشباب المسلم » للدكتور محمد البهى بمجلة الوعى الاسلامى السنة السابعة العدد ٧٧ ، جمادى الأولى سنة ١٣٩١ هـ (يونيو سنة ١٩٧١ م) نقلا عن الحل الاسلامى للدكتور يوسف القرضاوى ص ٢٩ وكذلك التعليق عليه .

(١٥) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ١١٢

المجتمعات الاسلامية هو ان المسلمين لا يؤمنون بها ولا بشرعيتها ولا تكنسب لنفسها رضا المسلمين وولاؤهم واحترامهم . بل ان المسلمين يرون أن الليبرالية الديمقراطية نظام قاصر ككل الأنظمة التي يضعها البشر لأنفسهم بعيدا عن هدى الله ونوره فتأتى حتما مليئة بالشغرات ونقاط الضعف والقصور التي تنكشف للناس يوما بعد يوم ، ولم تبرأ الليبرالية الديمقراطية من عيوب . واطافة الى ذلك أن الليبرالية مذهب مستورد من مجتمعات غربية عن المجتمعات الاسلامية التي لها عقيدة راسخة وشريعة شاملة وقيم عظيمة « (١٦) » .

وكذلك بالنسبة للاشتراكية فى البلاد الاسلامية والعربية فقد سقطت فى الخط الأكبر الذى وقعت فيه الليبرالية من قبل ، وكان الخطأ الأول للاشتراكية الثورية العربية أنها لم تعرف حقيقة الأمة التي تقودها وتضع الحلول لمشكلاتها وهى لم تعرف تاريخ هذه الأمة ولم تسبر غورها ولم تنفذ الى روحها لتعرف حقيقة افكارها ومشاعرها واتجاهاتها (١٧) .

ومن المبادئ الأساسية للاشتراكية العربية « النظرية الثورية » ، وهى نظرية مستوردة من الحركة الاشتراكية العلمية فى البحث والتحليل . ومن ذلك لا بد من انصراف العنف والانقسام الحاد فى المجتمع ولا بد لكى يتحقق المجتمع العربى الاشتراكى من تجمع القوى التقدمية وتنظيمها حسب العقيدة الاشتراكية والهجوم على الرجعية (١٨) . ويقول المستكاوى أحد الاشتراكيين العرب (١٩) : « الاشتراكية هى مسألة عقيدة اعتنقها الشعب العربى كله من حدود ايران فى الشرق حتى مشارف المغرب على المحيط الأطلسى » ، واذا لاحظنا موثيق وقرارات حركة القوميين الاشتراكيين العرب وجدنا كثيرا فى عباراتها . من الفكرة

(١٦) انظر : الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ١١٢ باختصار وتصرف .

(١٧) المصدر السابق ص ٣٠٠

(١٨) نفس المصدر ص ٣٠٤

(١٩) من كتاب « فى التطبيق الاشتراكى » نقلا عن كتاب الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٣٠٥

الماركسية والروح الماركسية وبخاصة لدى الأجنحة المتطرفة فيها .
ومن أمثلة ذلك وجدنا في مصر ذكر الميثاق « أن الاشتراكية العلمية هي
الصيغة الملائمة لايجاد المنهج الصحيح للتقدم . كما أن الحل الاشتراكي
حتمية تاريخية» (٢٠) وكذلك قررت حركة القوميين العرب « اعتماد
الاشتراكية دون سواها واعتماد الثورية والايمان بالصراع الطبقي كحقيقة
علمية لا بد منها للتطبيق الاشتراكي » (٢١) .

ويعلق عليها الدكتور يوسف القرضاوى فيقول (٢٢) : « بهذه
الاشتراكية المتمركسة حاول البعثيون والناصريون والحركيون أن يملأوا
الفراغ العقائدى فى قوميتهم العلمانية . وتخيلوا أنهم حلوا العقدة
بهذا المضمون الاشتراكي الملق المستورد . وانهم وجدوا به السائل
المناسب ليملاؤا به كأس عروبتهم التى افرغوها من الشراب الطبيعى
الأصيل للأمة العربية وهو الاسلام » .

لقد اخطأ اليساريون الاشتراكيون العرب فى الاتجاه كما اخطأ
الليبراليون اليمينيون من قبل . وخطأ الاتجاه يعنى أن كل المشروعات
والتحركات والأعمال لا تؤتى اكلها ولا تعطى ثمرتها المرجوة (٢٣) .

لقد اخففت أيديولوجيتهم وحق لها أن تخفق ، وفشل نظامهم وكان
حتميا أن يفشل . فمحال أن تنجح أيديولوجية أو نظام يفرض على أمة
تعتقد - بحكم تعاليم دينها - أنها تملك أمثل فلسفة لتفسير الوجود وأكمل
نظام لتوجيه الحياة واعدل شريعة لتسيير المجتمع .

محال أن تنجح هذه الأيديولوجية أو ذاك النظام المستورد الا اذا
أخلت الأمة بالتزامها بدينها ونقضت - جهرة - عهدها مع ربها ورضيت
لنفسها الكفر بالدين (٢٤) .

* * *

(٢٠) نقلا عن كتاب الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى
ص ٣٠٥

(٢١) انظر : الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى
ص ٣٠٤ - ٣٠٥ (٢٢) المصدر السابق ص ٣٠٥

(٢٣) المصدر السابق ص ٣١٦ (٢٤) المصدر السابق ص ٣١٧

● فرض العلمانية بالقوة على المجتمع الاسلامى :

ان العلمانية بشقيها الليبرالى والاشتراكى لم يكن لها قبول ورواج من الأمة الاسلامية ولا تكاد تجد من يصغى اليها فى البلاد الاسلامية للشعور العام بأنها تصطدم بنظام الاسلام فى الحياة والمجتمع » ولكن الذى حدث أن الاشتراكية كزميلتها الليبرالية الديمقراطية كلتاهما فرضت من فوق . كما قال برنارد لويس : « الليبرالية فرضها الاستعمار ثم خلفاؤه من الحكام الوطنيين ، والاشتراكية فرضتها الانقلابات العسكرية بالدبابات والمدركات » (٢٥) .

ولم تستطع العلمانية فى اكثر البلاد الاسلامية أن تكتسب لنفسها الصفة الشرعية لدى الجماهير المسلمة ، ولم يستطع الحكام والزعماء العلمانيون - سواء اكانوا ليبراليين أو اشتراكيين - أن يظفروا بالقبول الجماهيرى لأن الجماهير المسلمة آمنت اجمالا بأن الاسلام دين الحياة وان شريعته صالحة لكل زمان ومكان وأن الأمة ترفض ابعاد الاسلام عن الدولة وترى فى ذلك مروقا وخيانة لله ولرسوله ولجماعة المسلمين (٢٦) .

واذا علمنا أن الاسلام عقيدة وشريعة ونظام كامل للحياة فان قبول العلمانية فى المجتمع الاسلامى يعنى « اطراح شريعة الله ورفض احكام الله واتهام هذه الشريعة بأنها لا تصلح لهذا الزمن ، واتخاذ البشر شرائع لأنفسهم من وضع عقولهم على علم الله وتجاربهم القاصرة على هداية الله « قل انتم اعلم ام الله » (٢٧) .

لهذا كانت الدعوة الى العلمانية بين المسلمين معناها الالحاد والمروق عن الاسلام . وكان قبول العلمانية اساسا للحكم بدلا من الشريعة الاسلامية ردة صريحة عن دين الأمة الذى رضىه الله لها . ورضيته لنفسها ، والذى

(٢٥) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٣٢١

(٢٦) المصدر السابق ص ٤٨ بتصرف .

(٢٧) البقرة : ١٤٠

فرض عليها أن تحكم بما أنزل الله (٢٨) . ولكن العلمانية فرضت على البلاد الإسلامية بقوة الدبابات أو بخداع رأى الجماهير . ولم يكن للأمة الإسلامية فى ذلك اختيار ولا مدخل . وفرضت على الجمعيات الإسلامية أن تنصرف فى نظامها الأساسى على أنها لا تتدخل فى السياسة، وحين اشتغلت إحدى الجماعات الإسلامية بالسياسة ودعت إلى الحكم الإسلامى وإقامة الدولة الإسلامية وتطبيق الشريعة الإسلامية كان أول ما اتهمت به أنها خلطت الدين بالسياسة ، وأنها حاولت الانقلاب على نظام الحكم العلمانى أو الحكم القومى .

فأصبح الصراع فى المجتمعات الإسلامية صراعا داخليا بين العلمانيين والإسلاميين . وكانت هناك خصومة بين الحركة الإسلامية والحكومة الوطنية وأسباب هذه الخصومة كثيرة « فالحكومات تسترضى الدول الكبرى وتستعطفها وتتقرب إليها بضرب عدوها وهو الإسلام حيث تخشى هذه الدول الكبرى أن تعود للإسلام دولته ، وأن أعداء الإسلام فى الشرق والغرب يرون الإسلام خطرا عظيما عليهم ومن هذه الأسباب يتجاهل بعض الحكام الوطنيين الإسلام أو لعل بعضهم يكونون علمانيين أو غير مؤمنين بالله أصلا » (٢٩) .

● دويلات وطنية وليست بدار الإسلام :

فقد ذكرنا أن المؤامرات الصليبية واليهودية والماسونية كانت من وراء غرس بذور الفتنة القومية والوطنية لتحطيم الوحدة الإسلامية التى تمثلها الخلافة الإسلامية ولتمزيق العالم الإسلامى إلى أجزاء ودويلات صغيرة يسهل ابتلاعها والسيطرة عليها بطريق الاستعمار المباشر أو فرض الوصاية والتبعية السياسية والاقتصادية والاستراتيجية .

(٢٨) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ١١٤
(٢٩) مجلة منار الإسلام - العدد السادس السنة الحادية عشرة
جمادى الثانية ١٤٠٦ هـ (فبراير ١٩٨٦ م) حوار مع الشيخ طه السماوى
ص ٩٣ - ٩٤ باختصار وتصرف .

ان الوضع السياسى للعالم الاسلامى اليوم فى حالة غيبة الخلافة الاسلامية التى تجمع اقطار المسلمين كان سيئا للغاية حيث تمزق العالم الاسلامى الى دويلات صغيرة ومقتازعة فيما بينها او واقعة تحت النفوذ السياسى غير الاسلامى . يقول الدكتور القرضاوى (٣٠) : « ان اجزاء كثيرة من هذا العالم الفسيح تشكو من سيطرة الأجانب - غير المسلمين - على ارضها وتحكمهم فى اهلها كفلسطين وكشمير واريتريا والحبشة وقبرص وبخارى وسمرقند وغيرها من ديار الاسلام » (٣١) .

والاجزاء الأخرى من هذا العالم تشكو من هذا التمزق العجيب والتجزئة المفتعلة والحواجر المصطنعة التى جعلت من الأمة الواحدة - كما رضى الله لها أمما ودولا كما شاء الاستعمار . يجافى بعضها بعضا بل يضرب بعضها وجوه بعض - حتى لترى بعضهم يقف مناصرا للأعداء المسلمين ضد المسلمين استجابة لنفرت جاهلية او خضوعا لسياسية استعمارية غربية او شرقية (٣٢) .

ويرى الدكتور اسماعيل الفاروقى ان النزعة القومية قد انتشرت فى العصر الحديث بين الأقاليم الاسلامية بتأثير من الغرب سواء اكانت هذه الأقاليم تخضع لنظام استعمارى مباشر او غير مباشر من خلال نزعة التقليد . ولقد كانت نيران النزعة القومية الشعبية تزكى باستمرار بواسطة القوى الغربية من خلال التقسيم والاحتلال والانفصال . فوجد العالم الاسلامى بعد الانتقال من الاستعمار مجزا الى دويلات قومية منفصلة ولم تستطع هذه الدول ان تتحد فيما بينها . ولا تكاد توجد حدود بين دول اسلامية لم تشهد توترا او اغتصابا واراقة دماء . وأسوأ هذه الحروب اليوم كانت الحرب العراقية الايرانية .

وسابقا كانت حرب اليمن والسعودية ، وحرب اليمن ومصر ، وحرب اليمن مع اليمن ، وحرب اليمن وسلطنة عمان ، وحرب الباكستان مع

(٣٠) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ١٣

(٣١) مثل أفغانستان وبورما والفلبين وفطانى .

(٣٢) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ١٣

بنجلاديش ، والمواجهة الماليزية الأثمدونيمية فى كاليمانتان ، والمجابهة الجزائرية المغربية فى الصحراء ، والتوتر بين مصر وليبيا ، وبين ليبيا وتونس ، وبين السودان وليبيا ، وبين سوريا والأردن ، وبين سوريا والعراق ، وبين قطر والبحرين (٣٣) .

ان النزعة الوطنية والقومية لدى القوميين والعلمانيين ليست بمعنى ان يحب الانسان وطنه ويهتم بأمره ، أو أن يحب قومه - فهذا لا حرج فيه - ولكنها كانت بمعنى ان يصبح ولاء المسلم لرقعة معينة من الأرض أو الجنس أو عنصر خاص من الناس . ومقتضى هذا ان يقدم الرابطة الوطنية الاقليمية والقومية العنصرية على الرابطة الدينية الاسلامية ، وهذا اتجاه مريض فى حياة الأمة الاسلامية .

لقد كان وطن المسلم من قبل يعنى دار الاسلام على اتساعها ، فكل أرض تجرى فيها أحكام الاسلام ، وتقام شعائره ، ويعلو سلطانه ، هى وطن المسلم يغار عليه ويدافع عنه كما يدافع عن مسقط رأسه . وكان العالم ينقسم عند المسلم على هذا الأساس العقائدى . فهو اما دار اسلام واما دار كفر (٣٤) .

ان دار الاسلام فى اصطلاح الفقهاء المسلمين هى « موطن تسود فيه شريعة الاسلام وتنفذ أحكامه وتحدد حدوده وترفع شعائره وتعتمد تربيته ، تسود فيه قيم العدل فى القضاء ، والشورى والحرية فى الحكم ، والحرية فى المعتقد ، والاحسان فى التعامل . مجتمع خلص الناس فيه من عبادة العباد الى عبادة الله ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام ، ومن ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والآخرة . أما دار الحرب فهى كل وطن لا تسوده شريعة الله ولا تنفذ فيه أحكامه أو هو بكلمة مختصرة نقيض دار الاسلام » (٣٥) .

(٣٣) انظر : مجلة المسلم المعاصر العدد (٣٨) .

(٣٤) الحلول المستوردة للدكتور يوسف القرضاوى ص ٥٢

(٣٥) نظرات فى مسيرة العمل الاسلامى للأستاذ عمر عبيد حسنة

سلسلة كتاب الأمة الرقم الثامن - دولة قطر - الطبعة الأولى محرم

١٤٠٥ هـ ، ص ١٣٢

وهنا ينبغي التوضيح للأقوال العامة التي يطلقها بعض أمراء أو قادة الحركات الإسلامية المعاصرة على مجتمعنا بأنه مجتمع جاهلى أو أن المجتمع الذى نعيش فيه ليس بدار الاسلام كما قلت فى هذا البحث . وذلك لا يعنى أن أفراد المجتمع بأعينهم كفار أو جاهليون أو ليسوا بمسلمين . وفى هذا يقول الشيخ طه السماوى (٣٦) : « أحب أن أوضح أن كلمة المجتمع عند علماء السياسة والاجتماع لا تعنى أفراد الناس بأعينهم وإنما تعنى البنيات الكاملة فى هذا المجتمع ، وأننى حين أقول أن هذا المجتمع مجتمع جاهلى كافر ، لا أقصد أن أكفر أفراد المجتمع بأعينهم فهذا حكم لا ينصرف على هؤلاء الأقوام وإنما ينصرف ذلك على الراية المرفوعة والأحكام الجارية . هذا ما أعنيه ، وليس معنى ذلك أننى أكفر أفراد المجتمع والا فأنا أحد أفرادهم وأعيش فى هذه الأرض وأنعم بخيراته والا اعتبرت أيضا كافرا والعياذ بالله » .

ويرى الشيخ طه السماوى أن ما ذهب إليه هذا لم يكن فكرا جديدا وإنما هو الراى القديم لجمهور العلماء المسلمين وكان قديما يطلق عليه «دار الكفر» أو «دار الحرب» والآن يقال «مجتمع جاهلى» . ويقول (٣٧) : « وليس كلامى بدعة أو فكرا جديدا كلا ، فقد اتفق جمهور الفقهاء على أن دار الكفر هى التى تعلوها أحكام الكفر ولو كان أكثر أهلها مسلمين . ودار الاسلام هى التى تعلوها أحكام الاسلام ولو كان أكثر أهلها كافرين . فالعبرة هنا بالراية المرفوعة والأحكام الجارية . وأننى أعلم أن هذا يجر علينا عداا إذا لم أوضح للناس مقصودنا وشرحنا وتفسيرنا وإيضاحنا حتى يقتنعوا به .

فاذا قدم الكلام مجملا وحرفه اعداؤنا فانهم بتحريضهم هذا ينفرون

(٣٦) وهو من أشهر قادة الجماعات الإسلامية فى مصر وهذا التصريح نقلا عن مجلة منار الاسلام التى تصدرها وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف بدولة الامارات العربية المتحدة . العدد السادس السنة الحادية عشرة جمادى الثانية ١٤٠٦ هـ (فبراير ١٩٨٦ م) فى حوار أجراه أحمد محمد عبد الرحمن ص ٨٧
(٣٧) المصدر السابق ص ٨٧

الناس منا بل ويوهمونهم بأننا نقصد أفراد المجتمع باعينهم . ولكن لو قدمنا لهم شرحنا وايضا حنا بأمانة فسوف يقتنع الناس بما نقول وسوف يعلمون أن هذا ليس جديدا في دين الله وانما هو قول جمهور فقهاء المسلمين ، لم نزد عليه قيد أنملة . لكننا عبرنا بالمصطلح الجديد مصطلح المجتمع وهم عبروا بالدار ، لكن العبرة بالمضمون والمعنى .

ويرى الشيخ طه السماوى أن وصف مجتمع اليوم بأنه مجتمع غير مسلم يكون صريحا مع الناس وكشفا لمرض حقيقى للمجتمع ويقول (٣٨) : « فعندما نعى ما عناه جمهور الفقهاء فنحن لا نخدع الناس لأننا عندما نقول لهم أن هذا المجتمع مسلم فسوف نوهمهم بأن واقعهم واقع اسلامى . وبهذا نخدر الناس ونخدعهم ونغشهم . لكننا عندما نصف الداء كما هو فاننا بذلك نكون أمناء وندعو الى الأخذ بالدواء سريعا بجدية دون توان او اهمال » قال تعالى : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » (٣٩) فهذه الآية صريحة فى تكفير من لم يحكم بما أنزل الله . وبعض العلماء يجعلها فيمن يفضلون على حكم الله حكما آخر أو يستحلون الحكم بغير ما أنزل الله (٤٠) وقال تعالى : « ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم . ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الأمر » (٤١) . ان الآية نص صريح فى الحكم بالردة على كل من أطاع الكافرين ولو فى بعض الأمر » (٤٢) .

والخلاصة أن الحياة السياسية المعاصرة أصبحت تغلب على أمرها أنظمة كفر وجاهلية « حتى أصبح الحكم بغير ما أنزل الله هو السمة الأصلية فى كل نظام حكم موجود فى العالم الاسلامى تقريبا » (٤٣)

(٣٨) مجلة منار الاسلام - المصدر السابق ص ٨٧

(٣٩) المائدة : ٤٤

(٤٠) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ، دار الكتب

العلمية بيروت بدون تاريخ ص ٥ (٤١) محمد : ٢٥ ، ٢٦

(٤٢) جند الله ثقافة واخلاقا ، للأستاذ سعيد حوى ص ٥ .

(٤٣) المصدر السابق ص ٦

فان طابع الردة هو الذى صبغ حياة العالم الاسلامى على اعتبار ان اجهزة الحكم كلها - تقريبا - آلت الى يد مرتدين او منافقين او كافرين اصليين (٤٤) . وعلى الرغم من ان بعض العلماء لا يحكمون على اغلب المجتمعات التى يغلب على امورها المرتدون والكافرون فى العالم الاسلامى المعاصر بانها مجتمعات كافرة ولكننا نستطيع ان نحكم على المجتمعات فى اقطار العالم الاسلامى على انها مجتمعات فاسقة وظالمة او على حد تعبير الأستاذ سعيد حوى « اقل ما نحكم به على هذه المجتمعات انها مجتمعات فاسقة تغلب على امرها مرتدون او فاسقون او كافرون او منافقون يعمقون الفسوق ويسيروا بالمسلمين نحو الردة الشاملة » (٤٥) .

ونوافق ما جاء فى بيان المؤتمر الاسلامى العالمى ، دعوة ومنهاج لاقامة النظام الاسلامى (٤٦) الذى انعقد بالخرطوم عام ١٤٠٧ هـ (١٩٨٧ م) والذى ينص على « ان من يعترض طريق اقامة المجتمع الاسلامى او يحول دون تطبيق شرع الله فردا كان او نظاما فانما يجرد نفسه من الانتماء

(٤٤) جند الله ثقافة وأخلاقا - المصدر السابق ص ٨ .

(٤٥) نفس المصدر ص ١١

(٤٦) ومن محتويات هذا البيان « انطلاقا من عبوديتنا لله الواحد القهار .. نعهد الله تعالى على ان نعمل من اجل اقامة مجتمع الاسلام على ارضه فى كل اقطار العالم الاسلامى . مجتمع الناس فيه جميعا سواء امام شريعة الله تعالى ... ان المجتمع الاسلامى الذى نعمل على اقامته يؤسس على ان الحكم كله لله وحده ، والسيادة جميعها لشريعته ... والاعتصام بمبدأ وحدة الأمة ... وتقوم وحدة الأمة الاسلامية على المبادئ التالية :

(١) دار الاسلام واحدة هى وطن مفتوح لكل مسلم .

(ب) كل ما هو قائم من حواجز مصطنعة او حدود سياسية مناقض لوحدة الأمة ولوحدة دار الاسلام . والعمل على ازالته اساس لاقامة وحدة المسلمين .

(ج) الجهاد لتحرير كل شبر مغتصب من ارض الاسلام مسئولية عامة ينهض بها المسلمون جميعا ، وهو اول واجب يفرضه الانتماء المشترك لدار الاسلام ، والتقايس عنه خيانة للأمة وانسلاخ من هذا الانتماء . انظر النص الكامل للبيان فى جريدة الراية ١٢ جمادى الآخرة

١٤٠٧ هـ الموافق (١٠ فبراير ١٩٨٧ م) .

للاسلام . وهو - بهذا الموقف - يسقط شرعيته بيده ويحق عليه قول الحق سبحانه وتعالى : « ومن لم يحكم بما انزل فاولئك هم الكافرون » (٤٧) .

• « ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون » (٤٨) .

• « ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون » (٤٩) .

(٤٨) المائدة : ٤٥

(٤٧) المائدة : ٤٤

(٤٩) المائدة : ٤٧

الفصل الثاني

البيعة ومواقف المسلمين من الحياة السياسية المعاصرة

لقد قامت فى العالم الاسلامى اليوم دول وحكومات وأحزاب ، ورفعت أعلام سياسية شتى . فهذا علم للوطنية وهذا علم للقومية وهذا علم للانسانية وهذا علم للشيعوية وهذا علم للاشتراكية وهذا علم للديمقراطية وهذا علم للرأسمالية . واجتذبت كل علم من الأعلام مجموعة من المسلمين . وبقي علم الاسلام السياسى لا رافع له ولا دولة له ، الا اذا كانت دولة مختلطة بقومية او اقليمية . ومن المعلوم بديهه فى دين الله ان الاسلام نظام شامل ينبغى ان يحكم على العالم ، ولكن منذ سقوط الخلافة العثمانية - آخر رمز للخلافة الاسلامية الحاكمة - بل وقبل ذلك ، منذ سقوط كثير من الأقطار الاسلامية تحت سيطرة الدول الكافرة زوى سلطان الاسلام السياسى وانحسر انحسارا كبيرا . وكان لا بد من رافع للواء الاسلام والعمل لاقامة نظام الاسلام السياسى . واحياء الخلافة الاسلامية العالمية فحملت الجماعات الاسلامية هذا اللواء وبائع بعض المسلمين هذه الجماعات لاقامة الاسلام فى انفسهم واسرهم ومجتمعهم ، ويعاهدون على العمل والجهاد لاقامة دين الله وشريعته فى الدولة ، واقامة الخلافة الاسلامية التى تحكم العالم الاسلامى كله . . . ولكن بعض المسلمين بايعوا الحكومات الوطنية القائمة وأقسموا ولاءهم للدفاع عنها بدون تحفظ ، وآخرون كانوا على عكس ذلك وهم يعتزلون الحياة السياسية .

وفى هذا الفصل سوف نتكلم عن البيعة ومواقف المسلمين من الحياة السياسية المعاصرة بشكل مفصل ، ونقسمه الى مبحثين وهما :

- أولا : موقف الاسلام من الحكومات بصفة عامة .
- ثانيا : مواقف المسلمين عن الحياة السياسية المعاصرة .



موقف الاسلام من الحكومات بصفة عامة

ان العالم فى النظام السياسى الاسلامى ينقسم الى قسمين ، دار الحرب ودار السلام ، او دار الكفر ودار الاسلام ، او دولة الجاهلية ودولة الاسلام . فاما الدولة الجاهلية فهى النظام السياسى الذى يقوم على أساس الاعتداء على سلطان الله فى الأرض وعلى الأخص خصائص الألوهية وهى الحاكمية . يقول الله تعالى : « افحكم الجاهلية يبغون ، ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون » (١) فالجاهلية فى كل زمان ومكان لا تعترف بالحاكمية لله تبارك وتعالى وانها تسند الحاكمية الى البشر فتجعل بعضهم لبعض اربابا وذلك فى صورة ادعاء حق وضع التصورات والقيم والشرائع والقوانين والأنظمة بمعزل عن منهج الله للحياة وفيما لم يأذن به الله . يقول تعالى : « ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » (٢) .

وأما الدولة الاسلامية فهى النظام الذى يقوم على أساس الاعتراف بحاكمية الله عز وجل ، وتستمد حكمها وسلطاتها من شريعة الاسلام . والحكومة الاسلامية لم تكن دائما على مستوى واحد من العدل والتقوى وقد ينحرف أمرها فتظلم أو تفسق .

وهكذا فالحكومات بصفة عامة تكون على ثلاثة أنواع : اسلامية عادلة ، واسلامية جائرة ، وجاهلية كافرة .

وفى الواقع ان المسلم لا يخلو ان يكون فى ظل واحدة من هذه الحكومات الثلاث . وعليه ان يتخذ موقفا منها حسب نوع الحكم الذى يعيش فيه سواء اكان ايجابيا أو سلبيا ، ولاء أو عدا . وفى ضوء هذه الحكومات المختلفة يتخذ المسلم موقفه الواضح بالبيعة والطاعة أو بالخروج

(٢) الشورى : ٢١

(١) المائدة : ٥٠

والعصيان . وعلى قدر انحرافها عن الاسلام يتحدد موقف الاسلام بالمعارضة وشدتها . وبناء على اختلاف نوع هذه الحكومات ينقسم موقف الاسلام منها الى ثلاثة مواقف رئيسية :

اولا - موقف الولاء والبيعة والطاعة للحكومة الاسلامية العادلة :

الحكومة الاسلامية العادلة هي التى يكون رؤساؤها ورجال اجهزتها مسلمين وملتزمين بالاسلام فى انفسهم ومنهاجها ومنهاج اجهزتها كلها نابعا عن الاسلام ، وتعمل على تحقيق الاسلام فى ارضها وخارج ارضها ، ومواقفها الداخلية والخارجية كلها اسلامية وتخضع لأحكام الله خضوعا مطلقا . وأهدافها فى الداخل والخارج اسلامية خالصة (٣) .

ومن أهداف الحكومة الاسلامية العادلة تنفيذ حكم الله وتطبيق شريعته واقامة شعائره ، يقول الله : « الذين ان مكناهم فى الأرض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور » (٤) .

ومن وسائل تحقيق سياسة الحكومة الاسلامية العادلة الجهاد فى سبيل الله ، يقول تعالى : « وجاهدوا فى سبيله لعلكم تفلحون » (٥) ويعلق المودودى على هذه الآية فى كتابه « الحكومة الاسلامية » قائلا (٦) : « ان لفظ « جاهدوا » المستخدم فى هذه الآية لا يتضح معناه تماما من مجرد بذل الجهد اذ الجهاد يقتضى الحرب والمواجهة . فالمعنى الصحيح لهذا اللفظ : ان جاهدوا واصرعوا بكل قواكم الممكنة تلك القوى التى تعوق الطريق الى الله وتمنعكم من العمل بما يرضيه تعالى وتحاول ارجاعكم على ان تصبحوا عبيدا لها من دون الله او عبيدا لأحد آخر غيره تعالى . ونجاحكم وتوفيقكم وتقربكم الى الله يعتمد فى أساسه على هذا الجهد » .

(٣) جند الله ثقافة واخلاقا للأسناد سعيد حوى ص ٢٩٠

(٤) الحج : ٤١ (٥) المائدة : ٣٥

(٦) الحكومة الاسلامية للمودودى ترجمة أحمد ادريس ، المختار

الاسلامى ، الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ص ١٢٨

ويقول سيد قطب (٧) : « ان الجهاد ضرورة للدعوة اذا كانت اهدافها هي اعلان تحرير الانسان اعلانا جادا يواجه جميع الواقع الفعلى بوسائل مكافئة فى كل جوانبه ولا يكتفى بالبيان الفلسفى النظرى . سواء اكان الوطن الاسلامى - وبالتعبير الاسلامى الصحيح - دار الاسلام - امنا أم مهددا من جيرانه ، فالاسلام حين يسعى الى السلم لا يقصد تلك السلم الرخيصة وهي مجرد أن يؤمن الرقعة الخاصة التى يعتنق أهلها العقيدة الاسلامية . انما هو يريد السلم التى يكون الدين فيها كله لله اى تكون عبودية الناس كلهم فيها لله والتى لا يتخذ فيها الناس بعضهم بعضا اربابا من دون الله » .

ان موقف الاسلام واضح من الحكومة الاسلامية العادلة حيث يجب على المسلمين طاعتها ونصرتها وعدم الخروج عليها ، ويقول الأستاذ سعيد حوى (٨) : « مثل هذه الحكومة التى أميرها وأجهزتها التنفيذية ومجالس شوراها أحرص على الاسلام وتطبيقها من اى فرد آخر يجب علينا نجاها ان نخلص لها النصيحة والود وأن نقدم لها كامل الولاء والطاعة فى المعروف . ندافع عنها ونحميها وندعمها ونكشف أعداءها ونبذل من أجل بقائها واستمرارها وتوسعها النفس والتفيس فى سبيل الله عز وجل ، دون غرض . قال الله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (٩) وعن أبى رقية رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « الدين النصيحة » ، قلنا : لمن ؟ قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » (١٠) (رواه مسلم) .

* * *

ثانيا : موقف المعارضة والاحتجاج على الحكومة الاسلامية المنحرفة :

اذا كانت الحكومة تعترف لله بالحاكمية ولا تحكم بشريعة اخرى

(٧) معالم فى الطريق لسيد قطب ص ٧٤

(٨) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٥٠

(٩) النساء : ٥٩

(١٠) رياض الصالحين للنووى ط ١٣٨٧ هـ . دار الارشاد بيروت

غير شريعة الله فهي حكومة اسلامية وان كانت منحرفة وظالمة في الحكم ويقول الأستاذ سعيد حوى (١١) : « ومظاهرس الانحراف في الدولة الاسلامية كثيرة : أن يكون أميرها ظالما او فاسقا او يستعمل غير الأكفاء في أجهزتها أو غير المسلمين ، ولا يكون هناك التزام كامل في الشريعة الاسلامية داخليا وخارجيا . ففي مثل هذه الحالة ننظر ان كان الأمير وحكومته لا يزالون يعترفون لله بالحاكمية ولا يعترفون بشريعة أخرى غير شريعته ، فهؤلاء فاسق ، الحد الذى بيننا وبينهم الصلاة فان كانوا يلتزمون الصلاة فلا نقاتلهم ، وان استطعنا عزلهم بالوسائل السلمية عزلناهم ، وان كانوا لا يلتزمون الصلاة حاربناهم حتى نعزلهم ونقيم فيهم حد الله وحقه » .

روى مسلم عن رسول الله ﷺ : « خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليهم ويصلون عليكم . وشرار ائمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم » قلنا : يا رسول الله ، أفلا ننابذهم عند ذلك ؟ قال : « لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، لا ما أقاموا فيكم الصلاة ، الا من ولى عليه وال فرأه يأتى شيئا من معصية الله فليكره ما يأتى من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة » (١٢) .

وفي حديث آخر رواه مسلم وأبو داود والترمذى : قالوا أفلا نقاتلهم؟ قال : « لا ما صلوا » (١٣) .

وقد سبق أن ذكرنا أن النظام السياسى الإسلامى فى الأصل - نحو الامام الظالم والفاسق أو رئيس الحكومة الاسلامية المنحرفة كان جزاؤه هو العزل من منصبه بالوسائل السلمية ما أمكن ذلك . وان لم يقدر على ذلك فيبقى الجزاء السياسى السلبى نحوه بعدم الطاعة له وعدم التعاون معه فى الظلم والجور . وأما الحياة السياسية فى العالم الإسلامى المعاصر

(١١) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩١

(١٢) صحيح البخارى تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء

الكتب العربية الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ ، ج ٣ ص ١٤٨٢

(١٣) المصدر السابق . ج ٣ ص ١٤٨١

فتكون فى حالة ضرورية استثنائية وهى الحالة التى لا توجد فيها الخلافة
الاسلامية الراشدة الجامعة ولا توجد حكومة اسلامية عادلة فى بقية اقطار
المسلمين اليوم ، ولكننا وجدنا بعض الحكومات فى العالم الاسلامى أنها
تعترف بالاسلام كنظام لها مع ما فيها شىء من الانحراف فى الحكم
وكان حاكمها ورجال حكومته يقيمون الصلاة . وفى هذه الحالة يبين الأستاذ
سعيد حوى عدة مواقف وخطوات عملية ينبغى لنا اتخاذها تجاه
هذه الحكومة الاسلامية المنحرفة وتلك الخطوات والمواقف نذكرها هنا
بإختصار (١٤) :

١ - ينبغى أن يكون موقفنا منهم موقفا سلبيا من حيث المودة
والمخالطة .

٢ - الوقوف الدائم فى وجههم عند كل انحراف بالاحتجاج
والنصيحة والاعتراض .

٣ - تطويق الفساد بكل وسيلة صالحة بدراسته ومعرفته وتحذير
الناس منه .

٤ - أن ينشط المسلمون فى الجهاد اللسانى ، والجهاد التعليمى
حتى يوجدوا رأيا عاما يضطر فيه الحكم لمسايرة الاسلام .

٥ - أن يأخذ ناس على عاتقهم تنظيم عملية الجهاد باليد دون
الوصول الى صدام مع الدولة وقتال معها وانما لانكار المنكر على الأفراد
فيتتبعون آلات اللهو والصور العارية والخمر والتبرج .

٦ - الارتفاع شيئا فشيئا نحو الاسلام بخطوات متلاحقة منظمة
قصيرة وناجحة حتى يعودوا بحكومتهم الى حالة العدل الكامل .

وكل هذه المواقف والخطوات كانت بالنسبة لأفراد المسلمين
وجماعتهم دون الدولة الاسلامية . واما بالنسبة للدولة الاسلامية العادلة
اذا وجدت فعلها اتخاذ موقف ايجابى لتقويم هذا الانحراف من الحكومة

(١٤) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩١ - ٣٩٢

الأخرى ولو اقتضى الأمر الى استعمال القوة وادى الى الحرب . وفي هذا يقول الأستاذ سعيد حوى (١٥) : « هذا الكلام الذى مر انما هو فى دولة اسلامية منحرفة لا يوجد غيرها ولكن لو أن هذا الانحراف كان فى قطر من اقطار المسلمين وبقية اقطار المسلمين خاضعة لسلطان خليفة حق ، فانه فى هذه الحالة يجب على الامام الحق أن يقوم هذا الانحراف ولو بالقوة والحرب . وكذلك الحكم لو أن الانحراف وجد فى قطر فأصبح هذا القطر دار فسوق وقامت دار عدل فى قطر آخر يتمثل بها الاسلام تمثلا تاما فان لدار العدل فى هذه الحالة أن تفرض العدل على الدولة الأخرى ولو بالحرب بل لدار العدل حق اخضاع كل خارج عليها » .



ثالثا - موقف الجهاد والقتال ضد الحكومة الكافرة لاسقاطها :

الحكومة الكافرة هى التى لا تعترف لله بالحاكمية وترفض الخضوع له فى احكامه ومناهجه التى انزلها للناس وتقود الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والتربوية على قيم جاهلية ومناهج بعيدة عن احكام الله وتشريعاته . فحكومة الكفر تقف من المسلمين موقفا معاديا (١٦) ، وهذه الحقيقة اخبر بها الله سبحانه وتعالى بقوله : « ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا » (١٧) ومن طبيعة حكومة الكفر والشرك والجاهلية فى كل زمان ومكان الكره والحقد على الاسلام ومحاولة تحويل المسلمين عن دينهم وابتغاء الفتنة وفى ذلك يقول الله تبارك وتعالى « ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » (١٨) .

(١٥) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩٣

(١٦) انظر : الجهاد - ميادين وأساليبه للدكتور محمد نعيم ياسين الأستاذ المساعد بكلية الشريعة . الجامعة الأردنية مكتبة الأقصى عمان - الأردن ، الطبعة الثانية ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) ص ٦٠ بتصرف .

(١٨) النساء : ٨٩

(١٧) البقرة : ٢١٧

ويقول تعالى : « ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم » (١٩) ، ويقول تعالى : « بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل » (٢٠) .

ان المسلمين مكلفون بانهاء حكومة الكفر ودولته مهما كان نوع الكفر قديما وحديثا من جاهلية وثنية قديمة او جاهلية القرن العشرين من علمانية وطنية او علمانية اجنبية ومن ديمقراطية ليبرالية او اشتراكية شيوعية . ويقول الأستاذ سعيد حوى (٢١) : « انه ليس أمام المسلمين خيار فى حالة كونهم محكومين من قبل كافرين سواء آكانوا مرتدين او مستعمرين او غير ذلك الا أن يقاتلوا ليستأصلوا النظام الكافر الذى يحكمهم واذا لم يكونوا يستطيعون القتال فعليهم أن يعدوا عدته وكل ما يلزم معه من لوازم الدولة الحديثة المسلمة وما لم يفعلوا ذلك فانهم آثمون آثمون آثمون . لأن الفرائض العامة التى كلفهم الله معطلة ولأنهم يعطون طاعتهم وذلتهم لغيرهم ولأنهم يعرضون ذريتهم للتكفير ولأنهم بتقاعسهم يعم الكفر ويقوى سلطانه » .

وهكذا فان الموقف المبدئى لاسلام تجاه دولة الكفر وحكومته هو الحرب لاسقاطها وقال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة » (٢٢) ، وقال تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (٢٣) . فالعلاقة بيننا وبين الكافرين الأصل فيها الحرب حتى يسلموا او يدفعوا الجزية وهم صاغرون ، واخطأ من تصور ان الأصل فى علاقتنا مع دار الحرب السلام والله يقول : « فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الأعلون » (٢٤) ، أما قوله تعالى : « وان جنحوا للسلم

(٢٠) الرعد : ٣٣

(١٩) البقرة : ١٢٠

(٢١) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩٣

(٢٣) التوبة : ٢٩

(٢٢) التوبة : ١٢٣

(٢٤) محمد : ٣٥

فاجنح لها وتوكل على الله « (٢٥) فالسلم هنا اما الاسلام او الخضوع بالجزية او السلم المؤقت بمعاهدة .

ان الله عز وجل قال : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » (٢٦) هذا هو الأصل وما عدا ذلك فأحوال اضطرارية من معاهدات جانبية او تعايش سلمى مؤقت . وتفعله اما لمصلحة او حتى لا ندخل حروبا متعددة او لأننا ضعفاء (٢٧) .

وقد حض الاسلام على الجهاد لتخليص المستضعفين من دولة الكفر والشرك والظلم التى تستعبد الناس وتفتنهم عن دين الحق قال تعالى : « وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهله واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا » (٢٨) .

فأوجب الله تعالى الجهاد لاعلاء كلمته واظهار دينه واستتقاذ المؤمنين الضعفاء من عباده (٢٩) ، فالجهاد فريضة دينية وضرورة اجتماعية وهو سنة الله فى الحياة وفرض ماض الى قيام الساعة فقد امر الله عز وجل رسوله المصطفى ﷺ والذين معه من المؤمنين الصحابة رضى الله عنهم والمسلمين فى كل زمان بالجهاد ضد الكفار والمشركين والمنافقين وبالقتال فى سبيل الله فيقول الله تعالى : « يا ايها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ، ومأواهم جهنم ، وبئس المصير » (٣٠) .

وقال تعالى : « فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الا نفسك ، وحرص المؤمنين ، عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ، والله أشد بأسا وأشد تنكيلا » (٣١) .

-
- | | |
|---|-------------------|
| (٢٥) الأنفال : ٦١ | (٢٦) الأنفال : ٣٩ |
| (٢٧) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٥٣ - ٣٥٤ | |
| (٢٨) النساء : ٧٥ | |
| (٢٩) الجهاد فى القرآن الكريم للأستاذ عطية الدسوقي عمر مطابع دار الشعب القاهرة ١٩٧٩ ، ص ٢٤ | |
| (٣٠) التوبة : ٧٣ | (٣١) النساء : ٨٤ |

والخلاصة أن موقف الاسلام من الحكومة بصفة عامة يتحدد على حسب نوعية تلك الحكومات . فاذا كانت اسلامية عادلة فموقفها منها البيعة والطاعة لها وبذل النصيحة ونصرتها ودعمها بالأموال والأنفس للدفاع والمحافظة عليها ورفع لوائها ورايتها . واذا كانت اسلامية جائرة وظالمة فموقفنا منها نصحها وتقويمها والتعاون معها في البر والتقوى وفي الجهاد ضد دولة الكفر ومع ذلك لا طاعة لها في معصية الله . واذا كانت كافرة فموقفنا منها ازالتها وانهاؤها (٣٢) بكل الوسائل المناسبة لمتطلبات الجهاد على جميع مراحلها .

* * *

(٣٢) انظر : جند الله ثقافة وأخلاقا ، للأستاذ سعيد حوى ص ٣٨٩
بتصرف .

المبحث الثاني

موقف المسلمين من الحياة السياسية المعاصرة

سوف نتكلم في هذا المبحث عن ثلاثة مواقف لها علاقة وثيقة بالبيعة والولاء السياسى فى الحياة المعاصرة وهى :

أولا : موقف الولاء لنظام حكم غير ملتزم بالاسلام .

ثانيا : موقف الاعتزال عن العمل السياسى فى الحياة الاسلامية المعاصرة .

ثالثا : موقف الالتزام بالبيعة للجماعة الاسلامية المعاصرة .

أولا - موقف الولاء لنظام حكم غير ملتزم بالاسلام :

وقد ذكرنا أن فى العالم الاسلامى اليوم دولا متعددة ومتفرقة قامت بعد الاستقلال من الاستعمار الغربى ، وحكومات وطنية تقوم على اساس قومى وعلمانى وغير ملتزم بالاسلام كنظام للحكم . فبعضها تؤمن بالديمقراطية الليبرالية الرأسمالية وأخرى تؤمن بالديمقراطية الشعبية الاشتراكية نظاما للدولة والحكم . وهذه الحكومات أكثرها لا تزال تسير على طريق العلمانية التى تشرع القوانين على وفق أهوائهم وآرائهم دون الالتزام بمبادئ الاسلام وأصوله ، وترفض الشريعة الاسلامية فى تنظيم الحياة العامة وقيادة المجتمع . وقد ابتدعت هذه النظم العلمانية قوانين ولوائح وقواعد لأخذ ولاء الأمة لها واشترطت فى دساتيرها أداء قسم الولاء لمبادئ الاشتراكية والديمقراطية أو الوطنية على الموظفين قبل مباشرة أعمالهم فى الدولة .

وقد وجدنا بعض الناس قد أعطوا ولاءهم المطلق لتلك النظم العلمانية والحكومات الاشتراكية أو الديمقراطية وذلك بحجة عدم التعارض بين تلك النظم والاسلام ، وذكر الأستاذ سعيد حوى فى كتابه « جند الله

ثقافة وأخلاقاً « هؤلاء الناس فيقول (١) : « فمن هؤلاء من أعطى ولاءه
لنظام غير ملتزم بالاسلام بحجة أن هذا النظام لا يتعارض مع الاسلام
ومسألة عدم التعارض بين الأنظمة والاسلام مسألة يدعيها كل زعيم في
العالم الاسلامي ، وكل حكم ، وهيئات أن يكون كذلك ، ومع هذا وحتى
لو كان ذلك كذلك فإن المسألة ليست كما يتصورون . انه لا يجوز للمسلم
أن يؤيد نظاما سياسيا الا بشرطين :

١ - عدم تعارض هذا النظام مع الاسلام .

٢ - أن يتحقق هذا النظام مع الاسلام » .

ويقول (٢) : « فقد يوجد نوع من الأفكار السياسية لا يتعارض
مع الاسلام ولكنه بنفس الوقت لا يتحقق في حال انتصاره شيئا من
أنظمة الاسلام . وفي حال عدم تحقيقه شيئا من أنظمة الاسلام فإنه
يحقق شيئا آخر ، وذلك هو الكفر والظلم والفسوق ، وكم التمس على
المسلمين هذا المعنى فترى بعضهم يناقشون ليل نهار دفاعا عن حزبهم
أو الحكم الذي يؤيدونه أو الأفكار السياسية التي يحملونها بأنها لا تتناقض
مع الاسلام وكأن هذا هو كل شيء ، نعم في حال صدقهم قد يكونون
أقل خطرا من غيرهم ولكنهم مع هذا خطرون فما لم يكن التزاما
بالمضمون الاسلامي كله كما ألزم الله فلا اسلام » .

وهذا ما جهل أكثر المسلمين اليوم ولذلك كانوا بعيدين عن حقائق
الاسلام وأحكامه وشرائعه . وذكر الأستاذ الشهيد عبد القادر عودة
في كتابه « الاسلام وأوضاعنا السياسية » أن جهل المسلمين عن دينهم وتركهم
القرآن والسنة يؤدي الى تعلقهم بالمذاهب العلمانية الغربية من ديمقراطية
واشتراكية وشيوعية وغيرها . ويقول (٣) : « ذلك الجهل الذي بلغ ببعض
المسلمين أن يؤمنوا بالديمقراطية أو بالاشتراكية أو بالشيوعية وهم في

(١) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤٠٩

(٢) المصدر السابق ص ٤١٠ .

(٣) الاسلام وأوضاعنا السياسية للأستاذ عبد القادر عودة

ص ٢٣١ - ٢٣٢

نفس الوقت يؤمنون بالاسلام ، ويتعبدون به فى حدود علمهم ويرجون فى كل صباح ومساء ان يلقوا الله عليه ، وما يتفق الاسلام مع احد هذه المذاهب ولا هى منه فى شىء ، واذا كان فيها من الحق الذى جاء به الاسلام شىء ففيها من الباطل اشياء ، بل فيها كل الباطل وما تقوم فى واقع الامر على الباطل .

ولقد بلغ الجهل ببعض المسلمين ان يقرن الاسلام بهذه المذاهب القائمة على الهوى والضلال فيقول : ديمقراطية الاسلام ، واشتراكية الاسلام ، وشيوعية الاسلام ، وهو يقوله ليروج للاسلام ويرفع منه فى عين الناس وهو دون شك يظلم الاسلام بهذه التسميات التى ما أنزل الله بها من سلطان . اذ الاسلام ارفع وافضل من الديمقراطية والاشتراكية والشيوعية متفرقة ومجتمعة .

وكذلك وجدنا بعض الناس يعطون الولاء لزعيم سياسى يحكم فيهم بالمبادئ العلمانية وذلك بحجة انه زعيم عبقرى وقائد ملهم وبطل عظيم . وذكر الأستاذ سعيد حوى هؤلاء الناس فيقول (٤) : « ومن هؤلاء من يعجب بزعيم سياسى فى ارض الاسلام فيعطى ولاءه بحجة ان هذا الانسان يعمل لخدمة وطنه او بحجة انه عبقرى وزكى او بحجة انه بطل عظيم او بغير ذلك من الحجج . ترى بالنسبة للمسلم هل الوطن هو الهدف مهما كان نوع هذا الهدف او الهدف هو عقيدة هذا الوطن ؟ ولم هاجر الرسول ﷺ من مكة ؟ ولم لا يتخذ المسلم دار الحرب اذن وطننا ؟ يقول الله تعالى : «ولو انا كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ، ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد تنبيها » (٥) فليست خدمة الوطن هى الهدف بل خدمة الاسلام فى الوطن هى الهدف وعندما يخدم الاسلام يخدم الوطن » (٦) . ان رفع شعار الوطنية والوحدة الوطنية والعمل من اجل المصلحة

(٤) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤١٠

(٥) النساء : ٦٦

(٦) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤١٠

الوطنية لا يجوز أبدا أن يكون الأصل الذى توزن به الأشياء . فإذا ما أصبح كذلك كان شركا ، أما اذا كان الأصل الذى توزن به الأشياء هو الايمان بالله والعمل بما أمر ، وكان مما أمر القيام بما فيه مصلحة للوطن وعملنا هذا تحقيقا لأمره قاصدين وجهه فهذه هى العبادة (٧) قال تعالى : « قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين . لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا اول المسلمين » (٨) .

ويحذر الأستاذ سعيد حوى الذين يعطون الولاء السياسى لأعداء الاسلام أو لزعماء غير ملتزمين بالاسلام أو لنظام لا يعترف لله بالحاكمية . وذلك الولاء يؤدى الى تمادى هؤلاء الزعماء فى غيهم وظلمهم . ويقول (٩) : « ويحتج بعض هؤلاء بقولهم ان هذا الذى أعطيناه ولاءنا اقل شرا من غيره ، وبهذه الحجة يبقى اكثر المسلمين غير موالين لله ويبقى الزعماء المنحرفون متمادين فى غيهم ، اذ يرون حولهم انصارا ترى لو كان كل مسلم لا يعطى ولاء الا لمسلم ملتزم بالاسلام افلا يجعل هذا هؤلاء الزعماء الفاسدين يلتزمون بالاسلام ولو نفاقا او يقوم الاسلام والزعامة الاسلامية الراشدة بالأمر والمسلمون اكثرية . لقد راينا ناسا مسلمين اعطوا ولاءهم السياسى لزعماء اعداء للاسلام وبعضهم بقى فى الحكم سنين طويلة كان من أثرها أن الجيل الذى تخرج خلالها لا يعرف اسلاما ولا يشم منه ريحه ، فهل كان هؤلاء مسلمين وهم يؤيدون زعماء وانظمة تقتل الاسلام قتلا سواء اكان القتل قتلا سريعا او بطيئا » .

* * *

ثانيا - موقف الاعتزال عن العمل السياسى فى الحياة الاسلامية المعاصرة :

ولقد كان للاعتزال السياسى فى الحياة الاسلامية المعاصرة عدة مظاهر وصور ، فمنها اعتبار العمل الاسلامى اليوم لا يزال فى المرحلة

(٧) الاسلام للأستاذ سعيد حوى ج ١ ص ٦٨

(٨) الأنعام ١٦٢ ، ١٦٣

(٩) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤١١

المكية فيترتب عليه أن العمل السياسى غير مطلوب الآن . ومنها الفهم الخاطىء لمبدأ فرض الكفالية والاكتفاء بالعمل فى دائرة ضيقة دون المشاركة فى العمل السياسى الاسلامى العام مع بقية المسلمين . ومنها مسايرة الأنظمة العلمانية والخضوع لها بأخذ ما تسمح به من مبادئ الاسلام وترك ما تمنع من الدعوة والعمل لاقامة حكم الاسلام وتطبيق نظامه السياسى والاقتصادى والاجتماعى .

(أ) اعتبار العمل الاسلامى اليوم فى المرحلة المكية :

يرى بعض العاملين للاسلام أن العمل الاسلامى اليوم فى مرحلة العهد المكى ويعنون بهذا أن هذه المرحلة مرحلة بناء العقيدة وتزكية الأخلاق للشخصية الاسلامية وليست مرحلة بناء الدولة وتطبيق الشريعة للمجتمع الاسلامى . أو بعبارة أخرى أننا اليوم فى مرحلة التربية الروحية والدعوة بالحكمة وليس مرحلة الجهاد السياسى والحكم بالشريعة فعليتنا بالصبر وليس بالصراع والمجابهة وليس علينا أن نتدخل بالسياسة وشئون الدولة (١٠) .

وهذا الرأى قد اخطأ فى فهم التاريخ وسنة الحياة » ان المتتبع لحياة الرسول ﷺ وحياة اصحابه رضى الله عنهم فى العهد المكى يجد أن أعنف مراحل الصراع الفكرى والعقيدى كانت فى ذلك الوقت « (١١) . وقد وصف الله تعالى الصراع فى هذه المرحلة المكية بالجهاد الكبير فيقول : « وجاهدكم به جهادا كبيرا » (١٢) ثم كان الصراع مع الباطل فى هذا العهد - جزأ من مراحل التكوين للشخصية الاسلامية . وكيف تتكون الشخصية الاسلامية بدون صراع مع الجاهلية (١٣) .

(١٠) انظر : حتى يعلم الشباب ، للدكتور عبد الله ناصح علوان ، استاذ الدراسات الاسلامية بجامعة الملك عبد العزيز ، دار السلام للطباعة والنشر الطبعة الثالثة ١٤٠٣ هـ ، ص ٨٠ ، وكذلك جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤٠٢

(١١) حتى يعلم الشباب للدكتور عبد الله ناصح علوان ص ٨٠

(١٢) الفرقان : ٥٢

(١٣) حتى يعلم الشباب للدكتور عبد الله ناصح علوان ص ٨١

وليس بالصبر أن يقف المسلم موقفا سلبيا انهزاميا من الكفر والجاهلية
أو أن يعتزل عن الحياة والمجتمع ، وإنما الصبر أن يتحمل المسلم أصناف
الأذى وأنواع الاضطهاد نتيجة من تعرية الباطل والصدع بالحق ويقول
تعالى : « فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين » (١٤) .

وكذلك لم يكن هذا الرأي موقفا في تقرير وضع العالم الاسلامي
اليوم وذلك التصور بأننا مطالبون بتصحيح العقيدة وتربية المجتمع
دون اقامة الدولة وتطبيق الشريعة . وفي الحقيقة أن أحوال المسلمين
اليوم لا ينطبق عليها مرحلة العهد المكي « لأن الاسلام قد تم واكتمل
والتشريع الاسلامي قد استقر ووضح ، وأحكام الله قد بينت ، والمسلم
الآن أصبح مطالبا بكل الاسلام » (١٥) . من عقيدة وصلاة وزكاة وصيام
وحج وجهاد وسياسة واقتصاد وحكم وقانون .

ونوافق ما قرره الأستاذ سعيد حوى في كتابه «جند الله ثقافة وأخلاقا»
حيث يقول (١٦) : « اننا لسنا في مرحلة العهد المكي ولكننا في مرحلة
الردة عن الاسلام بعد الاسلام . فالمسلمون اليوم في حالة الردة كما
كانت بعد وفاة الرسول ﷺ مباشرة مع بعض الفروق ، فما علينا اليوم
الا ان ننضم الى جماعة المسلمين ونباع واحدا منا اماما وقائدا لنقف
صفا واحدا امام الكفار والمرتدين والمشركين المعاصرين من العلمانيين
والقوميين والأجانب حتى يكون الدين كله لله وحتى تقوم الخلافة
الاسلامية العالمية وتحقق الحاكمية لشريعة الاسلام كله » (١٧) .

(ب) الخطأ في فهم فرض الكفاية وتضييق دائرة العمل الاسلامي :

ويفهم بعض المسلمين أن المشاركة في العمل من أجل اقامة حكم
الاسلام في كل قطر فرض كفاية اذا قام به بعض المسلمين سقط الاثم

(١٤) الحجر : ٩٤

(١٥) جند الله ثقافة وأخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٤٠٣

(١٦) المصدر السابق ص ٤٠٣

(١٧) انظر : حتى يعلم الشباب للدكتور عبد الله ناصح علوان

ص ٨٢ بتصريف .

عن الباقيين . وهذا صحيح اذا كان هذا يكفى . اما اذا لم يقم به من المسلمين ما يكفى فانه يبقى مفروضا على كل فرد ما دام حكم الاسلام غير قائم الآن ففرض على كل مسلم فرضا عينيا العمل من اجل اقامته . واذا كانت الفوضى والفرقة لا تقيمان حكما فيجب على المسلمين النظام والوحدة ، واذا كان للحكم طريق فسلوك هذا الطريق فريضة ، واذا كان الحكم يحتاج الى قوة واجهزة فالعمل لحصولهما فريضة . وهذا كله يطلق عليه اسم العمل السياسى . وما دامت الدولة قد اصبحت مجال عملها كل القضايا وما تفعله الدولة اما ان يكون موافقا للاسلام او مخالفا له فالمسلم ينبغى ان يكون موقفه سلبيا او ايجابيا تبعا لذلك ، فهو غير مخير فى ان يتخذ موقفا سياسيا او لا يتخذ بل كون الشريعة الاسلامية الكاملة يفرض عليه ان يدور مع الكتاب حيث دار (١٨) . واخرج ابن عساكر حديثا عن ابن مسعود - رضى الله عنه - حديث « وان رعى الاسلام دائرة وان الكتاب والسلطان سيفترقان فدوروا مع الكتاب حيث دار وستكون عليكم ائمة ان اطعتموهم اضلوكم وان عصيتموهم قتلوكم » . قالوا : فكيف نصنع يا رسول الله ؟ قال : « كونوا كأصحاب عيسى ، نصبوا على الخشب ونشروا بالمنشير ، موت فى طاعة خير من حياة فى معصية » (١٩) .

واما تضيق دائرة العمل الاسلامى فقد يكون فى شكل الولاء لدائرة ضيقة مغلقة كما حدث عند طبقة من العلماء والشيوخ بحيث يلتف حول عالم او شيخ مجموعة من الاتباع والاحباب ، وكل مجموعة تتكون بشكل عفوى جماعة او جمعية وانها تشكل جسدا واحدا . وهذا شئ جميل ولكن الشئ الذى يؤخذ على تلك الجماعات هو عزل افرادها عن بقية المسلمين لان الاصل ينبغى ان يكون المسلمون جميعا جسدا واحدا وان يكونوا جميعا اخوانا متعاونين لهدف واحد وطريق واحد وعمل مشترك ، ولكن ما يجرى هو عكس هذا فعندما

(١٨) انظر : جند الله ثقافة واخلاقا للاستاذ سعيد حوى ص ٣٩٧ بتصرف .

(١٩) كنز العمال للعلامة علاء الدين على المتقى بن حسام الدين الهندى البرهان فوزى ، مكتبة التراث الاسلامى حلب ج ١ ص ٢١٦

يكون فى بلد عشرة علماء نجد عشرة اجسام ويدلا من ان تشكل الاجسام
العشرة صفا واحدا تجدها تتصارع احيانا ويدلا من ان تنفتح كل دائرة
على اخرى نجدها مغلقة على ذاتها وبالتالي نجد ان مجموعة من
هؤلاء قد انفصلت شعوريا او لا شعوريا عن الجسم الاسلامى العام ،
ولم تعد تتحرك بحركته العالمية الشاملة بل يصل ببعضها الامر الى حد
تحریم المشاركة فى اى عمل اسلامى خارج دائرتها الضيقة المحدودة (٢٠) .
ونحن نتفق مع الأستاذ سعيد حوى على ان « الذين يفرضون على انفسهم
وعلى من يسير معهم عدم المشاركة فى العمل الاسلامى السياسى العام
مع بقية المسلمين فهم آثمون مرتين : مرة لأنهم لم يشاركوا ومرة لأنهم
منعوا غيرهم من المشاركة فى فريضته » (٢١) .

(ج) مسابقة الانظمة العلمانية بقبول تبعية دين الاسلام :

ان كثيرا من افراد المسلمين لا يفعلون ولا يطبقون من تعاليم الاسلام
الا ما يتمشى مع أنظمة البلاد التى يقيمون فيها بل بعضهم يقومون بنصرة
وتشجيع الابتعاد عن بعض احكام الدين لأن السلطة السياسية تمنع
ذلك (٢٢) . وان كثيرا من الدول القومية والحكومات العلمانية لا تسمح
للجمعيات والهيئات التى تدعو وتعمل للاسلام بمباشرة نشاطها الا ان
تلتزم بعدم القيام بنشاط سياسى اسلامى .

فقد قام فى العالم الاسلامى عدد من الجمعيات الخيرية الاسلامية
التي تعمل فى بعض جوانب الاسلام وتحقق منها جانب من مقاصد
الاسلام فى حدود ما هو مسموح بالعمل دون النشاط السياسى .
وهذا عمل لا شك مبارك وطيب . ولكن العمل الاسلامى المطلوب على
كل مسلم كان اكثر من ذلك . فلا يجوز للقائمين على هذه الجمعيات
ان يكتفوا بهذا العمل الخيرى المحدود ولا يحق لهم ان يمنعوا اعضاءها

(٢٠) انظر : جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى
ص ٣٩٤ - ٣٩٥ بتصريف .

(٢١) المصدر السابق ص ٣٩٩

(٢٢) الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن بن
على جابر ص ١٤٨

من العمل السياسى الاسلامى خارجها . ويقول الأستاذ سعيد حوى (٢٣) :
« ان من حق الجمعية ان تطالب اعضاءها ان يبقوا فى اطار القانون
الذى قامت به الجمعية ولكن ليس من حق أحد أن يمنع أحدا يريد أن
يشارك خارج حدود الجمعية بالعمل الاسلامى العام . وحتى القانون
لم يطلب هذا ، فكم من زعيم سياسى مثلا منتسب الى جمعية خيرية
لم يمنعه انتسابه أن يبقى عاملا فى المحيط العام ، ولم يمنع الجمعية
من قبوله مشاركته فى العمل السياسى وان كان هو ملتزما بالألا يجعل
الجمعية مسرحا لنشاطه السياسى أو يستغلها فى هذا الموضوع ولها
الحق أن تطالبه بهذا اذا وجدت منه ذلك » .

ان ابعاد المسلمين من المشاركة فى العمل السياسى نوع من تبعيض
الدين وتعطيل جزء أساسى من شريعة الاسلام ، وان مسيطرة الأنظمة الكافرة
والخضوع لها بأخذ ما تسمح به من تعاليم الاسلام وترك ما تمنع مزاولة
المسلمين له بأى دعوى كانت أمر شنيع توعد الله سبحانه وتعالى فاعله
بضعف الحياة وضعف الممات واخراج عن حظيرة الايمان وملة
الاسلام (٢٤) ، فالاسلام لا يقبل تبعيض احكامه ومبادئه لأن التبعيض
سبب من اسباب الذلة والخسران فى الدنيا والآخرة . يقول تعالى :
« أفتمننون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ، فما جزاء من يفعل ذلك
منكم الا خزي فى الحياة الدنيا ، ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب ،
وما الله بغافل عما تعملون » (٢٥) .

وكان من البديهيات لدى المسلمين ان « الاسلام نظام شامل يتناول
مظاهر الحياة جميعا فهو دولة ووطن او حكومة وامة » (٢٦) .
فالسياسة لا تنفصل عنه ، ويقول الأستاذ سعيد حوى (٢٧) : « ان المسلم
الذى يطرح شعار « لا تدخل فى الشؤون السياسية » اما أنه لا يفهم الاسلام

(٢٣) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩٤

(٢٤) الطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن

ص ١٤٧ (٢٥) البقرة : ٨٥

(٢٦) مجموعة رسائل الامام حسن البنا ، دار القلم بيروت ص ٧

(٢٧) جند الله ثقافة واخلاقا للأستاذ سعيد حوى ص ٣٩٨

أو هو جبان لا يريد أن يقف بصلابة مع حكم الاسلام » . وان الذين ينادون بالاسلام لا علاقة له بالتحكم والسياسة انما يساعدون حكم الكفر على الاستمرار والاستقرار ويميتون روح الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند المسلمين « (٢٨) » .

ولو اعتزل المسلمون أمور السياسة والقيادة والحكم اعتزالاً مؤبداً وتركوا الجهاد لسيطرت عليهم الحكام الكفار والمفسدون الذين يعيشون في الأرض فساداً وينشرون فيها ظلام الجاهلية والكفر والفسوق والعصيان . قال رسول الله ﷺ : « إذا تبايعتم بالنسيئة وأخذتم أذناب البفر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم » (٢٩) (رواه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم) ، وإذا كان العمل الاسلامي يتطلب أحياناً أن يكون بعيداً عن المجالات السياسية فهذا ليس معناه أن العاملين قد طلقوا السياسة . وإنما هي مرحلة موقوتة تدخل ضمن خطة عامة حتى إذا انتهت تحول الاتجاه إلى المراحل الأخرى . حتى يتم الوصول في نهاية الشوط إلى تنفيذ حكم الله سبحانه ، وإقامة معالم دينه في الأرض (٣٠) .

وإذا فقد المسلمون القيادة الجامعة للعمل السياسي الاسلامي بسقوط نظام الخلافة الاسلامية فانهم مكلفون باختيار قيادتهم من بينهم وباستطاعتهم ان يظهروها ويبايعوها لقول رسول الله ﷺ « إذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » (٣١) . ويقول فقهاء الشافعية « إذا فقد الخليفة تنتقل أحكام الخلافة إلى أعلم أهل زمانه » وهذا يعني ان المسلمين لا يصح أبداً أن يبقوا في حالة من الحالات بلا نظام ولا امرة « (٣٢) » .



(٢٨) جند الله ثقافة وأخلاقاً - المصدر السابق ص ٤٤ بتصرف واختصار .

(٢٩) مجموعة رسائل الامام حسن البنا - رسالة الجهاد - ص ٤٧

(٣٠) حتى يعلم الشباب للدكتور عبد الله ناصح علوان ص ٧٩

(٣١) سنن أبي داود مطبعة انبأى الحلبي بمصر الطبعة الأولى

١٣٧١ هـ (١٩٥٢ م) ج ٢ ص ٣٤

(٣٢) جند الله ثقافة وأخلاقاً للأستاذ سعيد حوى ص ٤٠٤

ثالثا - موقف الالتزام بالبيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة :

فقد ظهرت فى العالم الاسلامى اليوم جماعات اسلامية بمختلف الأسماء . وكان من نظام هذه الجماعات مبدأ البيعة . ومن أشهر هذه الجماعات واقدمها جماعة الاخوان المسلمين التى أسسها الامام الشهيد حسن البنا فى مصر عام ١٩٢٨ ، والجماعة الاسلامية التى أسسها مولانا أبو الأعلى المودودى فى القارة الهندية عام ١٩٤١ .

وسوف نتكلم عن هاتين الجماعتين والبيعة لهما خلال تناولنا الحديث عن البيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة فى المبحث الأخير من الفصل الثالث (٣٣) .

وترى الجماعات الاسلامية أن اقامة الدولة الاسلامية التى تحكم بشرع الله واجب على المسلمين كافة . وهم آثمون ان لم يعملوا على اقامتها لأن اقامة الحدود وأمارة الجهاد وتنفيذ احكام الاسلام فى شتى مجالات الحياة واجب ، وهذا كله لا يتم الا بوجود الدولة الاسلامية . وكذلك ترى الجماعات الاسلامية أن اقامة الدولة تستدعى وجود جماعة منظمة ترسم الطريق وتنظم الجهود وتحدد المراحل والوسائل .

وكانت البيعة فى الجماعات الاسلامية عبارة عن الالتزام بنظام الجماعة ولوائحها وقراراتها فى مساعيها لتحقيق أهدافها والتى منها اقامة الدولة الاسلامية والخلافة الاسلامية .

ونلاحظ أن البيعة التى تعطى لاحدى الجماعات الاسلامية اليوم ليست هى البيعة التى تعطى لجماعة المسلمين ، لأن جماعة المسلمين يتكلم عنها امام المسلمين أو أمير المؤمنين أو الخليفة الراشد فى حالة وجود الخلافة الاسلامية . وللأسف الشديد أنها غير موجودة فى الوقت الحاضر .

ويرى العلماء المسلمون فى عصرنا أن من لم يبايع جماعة من الجماعات الاسلامية اليوم أو يخرج منها بعد البيعة لها فانهم لم يكونوا

(٣٣) انظر فى هذا الكتاب : الباب الثانى الفصل الثالث المبحث

الرابع .

بغاة أو فاسدين أو ضالين أو مرتدين باطلاق ، وإنما ياثم الانسان اذا لم ينتسب الى الجماعة الاسلامية اذا تعين لاقامة فروض عينية وكفائية مثل الجهاد والسياسة والحكم من خلالها (٣٤) .

وبعبارة اخرى ان من يعتزل الجماعة او يخالف أميرها لا يعتبر مارقا من الاسلام أو خارجا على الجماعة او ناقضا للبيعة او مات ميتة جاهلية (٣٥) . ولا تنطبق عليه كل الزواجر التي وردت في شق عصا الطاعة ومفارقة الجماعة وما الى ذلك الا بعد أن تتحد تلك الجماعات في جماعة واحدة وتتمكن من اقامة الحكم الاسلامي والخلافة الاسلامية على منهاج النبوة . ويقول الأستاذ الشهيد حسن الهضيبي في كتابه «دعاة لا قضاة» : «ان كل من نطق بالشهادتين فهو مسلم مؤمن ولو جهل لزوم البيعة ووجوب التزام الجماعة حتى يبلغه الأمر بذلك وتقوم عليه الحجة اللائمة بثبوته» (٣٦) .



(٣٤) انظر الاجابات للأستاذ سعيد حوى دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ ، (١٩٨٤ م) ص ٨٧ - ٨٨

(٣٥) انظر فقه الدعوة الاسلامية ومشكلات الدعاة في حوار مع الشيخ محمد الغزالي كتيب صغير هدية مجلة الأئمة دولة قطر الطبعة الأولى رمضان ١٤٠٤ هـ ، ص ٢٣

(٣٦) دعاة لا قضاة للأستاذ حسن الهضيبي المرشد العام الثانى للاخوان المسلمين .

الفصل الثالث

اهمية لزوم جماعة المسلمين والبيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة

ان من اهم ما يجب ان يعرفه المسلم فى عصرنا وفى كل العصور مفهوم جماعة المسلمين ومواصفاتها واهمية الالتزام بها والبيعة لها ، لما يترتب على الجهل فى ذلك من مفسد فى التصور العقيدى وأخطاء فى فهم الأحكام الشرعية واشكالات فى الحياة الاجتماعية والسياسية . وسوف نتناول هذه الأمور فى المباحث الآتية :

المبحث الأول : مفهوم الجماعة والفرقة الناجية .

المبحث الثانى : مواصفات جماعة المسلمين .

المبحث الثالث : وجوب لزوم جماعة المسلمين وضرورة العمل الجماعى .

المبحث الرابع : البيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة .



المبحث الأول

مفهوم الجماعة والفرقة الناجية

فقد اخبر خاتم الأنبياء والمرسلين محمد ﷺ أن أمته ستكون كالذين تفرقوا من أهل الكتاب وتتبع اليهود والنصارى . عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لتتبعن منن الذين من قبلكم شبرا بشبر ، وذراعا بذراع حتى لو دخلوا فى جحر ضب

لاتبعتموهم « قلنا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ »
(رواه البخارى ومسلم وابن ماجه واحمد) (١) .

ووردت نصوص فى الأحاديث النبوية تخبر أن أمة محمد ﷺ ستفترق
على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة وهى الجماعة .

١ - عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة - أو اثنتين وسبعين فرقة -
والنصارى مثل ذلك ، وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة » (رواه
الترمذى) (٢) .

٢ - عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« افترقت اليهود على احدى - أو اثنتين - وسبعين فرقة وتفرقت
النصارى على احدى - أو اثنتين - وسبعين فرقة وتفترق أمتى على
ثلاث وسبعين فرقة » (رواه ابو داود) (٣) .

٣ - عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « لياتين
على أمتى ما أتى على بنى اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى أن كان
منهم من أتى أمه علانية لكان فى أمتى من يصنع ذلك . وإن بنى اسرائيل
تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين ملة
كلهم فى النار الا ملة واحدة » قال : من هى يا رسول الله ؟ قال :
« ما أنا عليه وأصحابى » (رواه الترمذى) (٤) .

٤ - عن معاوية بن أبى سفيان قال : أن رسول الله ﷺ قام هينا

(١) هذا اللفظ لمسلم ، انظر صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد
عبد الباقي ، دار احياء الكتب العربية ، الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ
ج ٤ ص ٢٠٥٤

(٢) سنن الترمذى مراجعة عبد الرحمن محمد عثمان ، دار الفكر
الطبعة الثالثة ١٣٩٨ هـ ، ج ٤ ص ١٣٤ باب افتراق هذه الأمة .

(٣) سنن أبى داود ، مطبعة مصطفى البابى بمصر الطبعة الأولى
١٣٧١ هـ ، ج ١ ص ٥٠٣

(٤) سنن الترمذى باب افتراق هذه الأمة حديث رقم ٢٧٧٩
ج ٤ ص ١٣٥

فقال : « الا ان من قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وان هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين : اثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة » (رواه أبو داود) (٥) .

وظاهر فى هذه الأحاديث النبوية أن هذه الفرق كلها باطلة وضالة الا فرقة واحدة على الحق ، وكلها فى النار الا واحدة فى الجنة . وقد أشار النبى ﷺ الى الفرقة الناجية من النار حين سئل عنها فقال : « ما أنا عليه وأصحابى » وهذا يعنى أن الفرقة الناجية من اتصف بأوصافه عليه الصلاة والسلام وأوصاف أصحابه رضى الله عنهم وكان ذلك معلوما عندهم غير خفى فاكتفوا به (٦) .

وقد روت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان خلقه القرآن وقال الله تعالى : « وانك لعلى خلق عظيم » (٧) وكان أصحابه رضى الله عنهم مقتدين به ومهتدين بسنته ، وقد جاء مدحهم فى القرآن الكريم لاتباعهم الرسول ﷺ . وبما أن الرسول يتبع ما أنزل اليه فمعنى هذا ان الصحابة يتبعون القرآن الكريم والسنة المطهرة ، فهما الطريق المستقيم وما سواهما من الاجماع وغيره ففاسد عندهما ، وهذا هو الوصف الذى كان عليه النبى ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم ، وهو معنى ما جاء فى الرواية « وهى الجماعة » لأن الجماعة فى وقت الاخبار كانوا على هذا الوصف (٨) .

وعلى الرغم من ان معنى الجماعة والفرقة الناجية واضح من تفسير نبوى جاء فى رواية : « ما أنا عليه وأصحابى » لكن مفهوم الجماعة من حيث المراد به فى اطلاق الشرع محتاج الى توضيح أكثر . فقد وردت نصوص كثيرة فى الأحاديث النبوية تتعلق بالجماعة ومنها ما يأتى :

(٥) سنن أبى داود ج ٢ ص ٥٠٤

(٦) انظر الاعتصام للشاطبى ، مطبعة المنار بمصر الطبعة الأولى

سنة ١٣٢٢ هـ (١٩١٤ م) ج ٣ ص ١٢١

(٧) القلم : ٤

(٨) انظر الاعتصام للشاطبى ج ٣ ص ١٢٣ - ١٢٤

- ١ - حديث رواه الشيخان « تلزم جماعة المسلمين وامامهم » (٩) .
- ٢ - عن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر . فانه من فارق الجماعة شبرا
فمات فميتة جاهلية » (١٠) (رواه مسلم) .

- ٣ - خطب عمر رضى الله عنه بالجابية فقال : يا أيها الناس ،
انى قمت فيكم كمقام رسول الله ﷺ فينا ، فقال : « اوصيكم بأصحابي
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب حتى يحلف الرجل
ولا يستحلف ويشهد الشاهد ولا يستشهد ، ألا لا يخلون رجل بامرأة
الا كان ثالثهما الشيطان . عليكم بالجماعة واياكم والفرقة فان الشيطان
مع الواحد وهو من الاثنين أبعد . من أراد بحبوة الجنة فليؤم الجماعة .
من سرته حسنته وساعته سيئته فذلكم المؤمن » (١١) (رواه الترمذى) .
- ٤ - عن ابن عمر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ان الله
لا يجمع أمتى - أو قال أمة محمد - على ضلالة ، ويد الله على الجماعة ،
ومن شذ شذ الى النار » وفى رواية ابن عباس : « يد الله مع
الجماعة » (١٢) (رواه أبو داود) .

- ٥ - عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من
فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام عن عنقه » (١٣) . (رواه
أبو داود) .

- ٦ - قال عرفة رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

(٩) انظر النص الكامل للحديث مع التعليق عليه فى المبحث الثالث
وجوب لزوم جماعة المسلمين وضرورة العمل الجماعى .

(١٠) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٤٧٧

(١١) سنن الترمذى باب لزوم الجماعة حديث رقم ٢٢٥٤

ج ٣ ص ٣١٥

(١٢) سنن أبى داود ، مطبعة البابى الحلبي طبعة أولى ١٣٧١ هـ ،

ج ٢ ص ٣١٥ - ٣١٦

(١٣) سنن أبى داود ج ٢ ص ٥٤٢

« انه ستكون هنات وهنات (١٤) » ، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الامة
وهى جميع فاضريوه بالسيف كائنا من كان « (١٥) (رواه مسلم) .
لقد تتبع الامام الشاطبى فى كتابه « الاعتصام » آراء العلماء فى
معنى كلمة الجماعة الواردة فى هذه الأحاديث فوجدها خمسة :

- ١ - السواد الأعظم من أهل الاسلام .
- ٢ - جماعة العلماء المجتهدين .
- ٣ - الصحابة رضى الله عنهم على وجه الخصوص .
- ٤ - أهل الاسلام فى مقابل أهل الكفر والجاهلية .
- ٥ - جماعة المسلمين اذا اجتمعوا على امير (١٦) .

ثم جمع الامام الشاطبى هذه الآراء فى قوله : « وحاصله ان
الجماعة راجعة الى الاجتماع على الامام الموافق للكتاب والسنة وذلك
ظاهر فى الاجتماع على غير سنة خارج عن معنى الجماعة المذكورة
فى الأحاديث « (١٧) .



● أهل السنة والجماعة :

وقد اتفق علماء أهل السنة على تسمية هذه الجماعة المذكورة
فى الأحاديث النبوية « أهل السنة والجماعة » (١٨) . واذا دققنا
النظر فى هذه التسمية اتضح لنا أن معنى الجماعة فى المفهوم الشرعى
يدور حول امرين أساسيين وهما المنهج والكيان .

(١٤) الهنات جمع هنة وتطلق على كل شئ والمراد به هنا الفتن
والأمور الحادثة .

(١٥) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٤٧٩

(١٦) انظر الاعتصام للشاطبى ج ٣ ص ١٣٤ - ١٤٠ بتصرف

واختصار .

(١٧) المصدر السابق ص ١٤٠

(١٨) انظر الاجابات للأستاذ سعيد حوى ص ٧٨

الأمر الأول : المنهج ، فقد تميز منهج أهل السنة والجماعة بالحق والأصالة .

(١) فمنهج أهل السنة والجماعة حق لأنه يؤمن بدين الحق ويعتصم بكتاب الله ويتبع سنة رسوله ﷺ . ويدافع عن الحق ولو اعرض عنه أكثر الناس كما قال ابن مسعود رضى الله عنه : « الجماعة ما وافق الحق ولو كنت وحدك » (١٩) (رواه ابن عساکر بإسناد صحيح) .
ويقول جابر بن عبد الله رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة » (٢٠) (رواه مسلم) .

(ب) وأما أصالة هذا المنهج فلأنه تستمد جذوره من نهج الصحابة رضى الله عنهم وهم الذين رباهم وعلمهم النبي ﷺ كما جاء فى الحديث « ما أنا عليه وأصحابى » (٢١) وهم المشهود لهم بالخير والفضيلة .
عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خير أمتى القرن الذى بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » (٢٢) (رواه أبو داود) .

وقد سأل رجل الامام مالكا عن تعريف أهل السنة فأجابه « الذين ليس لهم لقب يعرفون به لا جهمى ولا رافضى ولا قدرى » (٢٣) ونقول : لا ديمقراطى ولا اشتراكى ولا شيوعى ولا علمانى ولا شرقى أو غربى وإنما هو اسلامى ربانى أصيل « أصلها ثابت وفرعها فى السماء » (٢٤) .

والأمر الثانى : كيان الجماعة ، فقد تميز كيان أهل السنة والجماعة بالجماهيرية والأغلبية والقيادية .

-
- (١٩) الاجابات للأستاذ سعيد حوى ص ٨٥
(٢٠) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٥٢٣
(٢١) سنن الترمذى باب افتراق هذه الأمة حديث رقم ٢٧٧٩
(٢٢) سنن أبى داود ج ٢ ص ٥١٨
(٢٣) نظام الخلافة فى الفكر الاسلامى للدكتور مصطفى حلمى ص ٢٧٩
(٢٤) إبراهيم : ٢٤

(١) فجماهيرية اهل السنة والجماعة تتمثل فى قاعدته العريضة الواسعة التى تشمل جميع اهل الاسلام والايمان فى مقابل اهل الكفر والجاهلية ، وذلك باعتبار المسلمين كلهم أمة واحدة تقوم على وحدة العقيدة والعبادة والأخلاق والعادات والسلوك ووحدة التاريخ والمصير فقال تعالى : « ان هذه امتكم امة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » (٢٥) .

(ب) واما الأغلبية فيعنى بها اعتماد اهل السنة والجماعة على السواد الأعظم من اهل الاسلام وهو الذى يدل عليه كلام أبى غالب أن السواد الأعظم هم الناجون من الفرق فما كانوا عليه من أمر دينهم فهو الحق ومن خالفهم مات ميتة جاهلية سواء خالفهم فى شىء من الشريعة أو فى امامهم وسلطانهم فهو مخالف للحق (٢٦) . وروى الامام احمد عن عبد الرحمن بن غنم ان رسول الله ﷺ قال لأبى بكر وعمر : « لو اجتمعتم فى مشورة ما خالفكما » (٢٧) . ويدخل فى اغلبية اهل السنة والجماعة مجتهدو الأمة وعلماءؤها واهل الشريعة والعاملون بها ، ومن سواهم داخلون فى حكمهم لأنهم تابعون لهم ومقتدون بهم (٢٨) . وقال الامام الشاطبى فى كتاب « الاعتصام » : « ان الجميع اتفقوا على اعتبار اهل العلم والاجتهاد سواء ضموا اليهم العوام أم لا ، فان لم يضموا اليهم فلا اشكال ان الاعتبار انما هو بالسواد الأعظم من العلماء المعتبر اجتهادهم » (٢٩) .

(ج) واما القيادة فيراد بها وجود امام راشد ومطاع ، فقال رسول الله ﷺ « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية » (٣٠) وهذا النص يراد به كما يقول الامام الغزالى فى « احياء

(٢٥) الانبياء : ٩٢

(٢٦) الاعتصام للامام الشاطبى ج ٣ ص ١٣٥ .

(٢٧) مختصر تفسير ابن كثير للشيخ محمد على الصابونى دار القرآن الكريم بيروت الطبعة السابعة ١٤٠٢ هـ (١٩٨١ م) ج ١ ص ٣٣٢

(٢٨) الاعتصام للشاطبى ج ٣ ص ١٣٥ .

(٢٩) المصدر السابق ص ٣ ص ١٣٧

(٣٠) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٤٧٦ -

١٤٧٧

علوم الدين » : « الجماعة التي اتفقت آراؤهم على امام بعقد البيعة فالخروج عليهم بغى ، وذلك مخالفة بالرأى وخروج عليهم وذلك محذور لاضطرار الخلق الى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة من الأكثر . فالمخالفة فيها تشويش مثير للفتنة » (٣١) ، ولما قتل عثمان - الخليفة الثالث - رضى الله عنه سئل ابو مسعود الانصارى عن الفتنة . فقال : عليك بالجماعة فان الله لم يكن يجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة » (٣٢) .

* * *

● طائفة من أمة محمد :

فقد ذكرنا ان منهج أهل السنة والجماعة هو الايمان بالكتاب واتباع السنة والسير على نهج السلف الصالح ويدخل فيهم أهل الحديث والعلم والفقه واولوا الأمر فى المسلمين » وقد استقر ضمير هذه الأمة على ان ابا حنيفة والشافعى ومالكا واحمد بن حنبل والنووى والسيوطى وابن حجر العسقلانى من أئمة أهل السنة والجماعة » (٣٣) كما استقر على ان ابا بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم خلفاء راشدون مهديون .

ونرى ان الجماعة لا يكتمل كل معانيها الا ان يكون على رأس الجماعة امام راشد . وعلى الرغم من ان الامام غير قائم فى عصرنا لكن بعض معانى الجماعة موجودة ولا تزال طائفة من أمة محمد ظاهرين على الحق . فقد وردت احاديث صحيحة تذكر هذه الطائفة .

١ - عن ثوبان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال

(٣١) احياء علوم الدين للامام الغزالى دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركاه بدون تاريخ ج ٢ ص ٢٢٣
(٣٢) الاعتصام للشاطبى ج ٣ ص ١٣٥
(٣٣) الاجابات للأستاذ سعيد حوى ص ٧٩

طائفة من امتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم . حتى يأتى
أمر الله وهم كذلك « (٣٤) (رواه مسلم وأبو داود) .

٢ - يقول معاوية رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« لا تزال طائفة من امتى قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم .
حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون على الناس » (٣٥) (رواه مسلم) .

٣ - روى معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما حديثا عن النبى
ﷺ : « من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين ولا تزال عصاة من
المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوَاهم الى يوم القيامة » (٣٦)
(رواه مسلم) .

٤ - عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « لا تزال طائفة من امتى يقاتلون على الحق ظاهرين على من
ناوَاهم حتى يقاتل آخرهم المسيح ادجال » (٣٧) (رواه أبو داود) .
والملاحظ ان أئمة الحديث أدخلوا حديث « لا تزال طائفة » تحت
عناوين متعددة فأبو داود جعله تحت باب « فى دوام الجهاد » ،
والدارمى تحت باب « لا يزال طائفة من هذه الأمة يقاتلون على الحق » ،
والبخارى ومسلم تحت باب قوله ﷺ : « لا تزال طائفة من امتى
ظاهرين على الحق » .

وأما معنى « هذه الطائفة » فقال البخارى : هم أهل العلم ، وقال
أحمد بن حنبل رضى الله عنه : ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدرى
من هم . وقال القاضى عياض : انما أراد أحمد أهل السنة والجماعة
ومن يعتقد مذاهب أهل الحديث . وقال الامام النووى : يحتمل أن هذه

(٣٤) واللفظ لمسلم، انظر صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبدالباقى
ج ٣ ص ١٥٢٣

(٣٥) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٢٤

(٣٦) المصدر السابق ج ٣ ص ١٥٢٣

(٣٧) سنن أبى داود مطبعة البابى الحلبي بمصر الطبعة الأولى

١٣٧١ هـ ، ج ٢ ص ٤

الطائفة مفرقة بين انواع المؤمنين ومنهم محدثون ومنهم زهاد وأمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ، ومنهم اهل انواع أخرى من الخير . ولا يلزم ان يكون مجتمعين بل قد يكون متفرقين فى اقطار الأرض (٣٨) . ويؤكد الأستاذ سعيد حوى على قول النووى فيقول فى كتابه «الاجابات»: « ان الطائفة المنصورة يدخل فيها كل من حمل الحق وجاهد من أجله سواء اكان جهاد لسان او جهاد سنان ، ولذلك ادخلنا فيهم فى عصرنا الدعاة والعلماء والمجاهدين فادخلنا فيهم المحدثين وجماعة الاخوان المسلمين والعلماء وجماعة الدعوة والتبليغ والجمعيات الخيرية فكل هؤلاء يحمل حقا ويعمل من أجله وفى كل خير ان شاء الله » (٣٩) ونؤيد ما ذهب اليه الامام النووى والأستاذ سعيد حوى فى عدم حصر الجماعة فى طائفة خاصة ومحدودة لأن ما يراد بكلمة الجماعة والفرقة الناجية والطائفة المنصورة فى الأحاديث النبوية ليس عددا محصورا من الناس وانما المقصود بها مجموعة اوصاف كل من اتصف بها فهو من جماعة المسلمين فى الدنيا ومن الفرقة الناجية فى الآخرة .

* * *

● اخطاء فى فهم الجماعة :

فقد وقع بعض المسلمين اليوم فى عدد من الأخطاء فيما يتعلق بالجماعة المذكورة فى الأحاديث النبوية والتي أمر الرسول ﷺ بلزومها وعدم الخروج عليها ، وكذلك فيما يتعلق بالبيعة التى يجب على جميع المسلمين اعطاؤها لامامهم . وذكر الأستاذ عمر عبيد حسنة فى كتابه « نظرات فى مسيرة العمل الاسلامى » اهم تلك الأخطاء فقال (٤٠) : « من الخطأ العقيدى والتاريخى والحضارى الاعتقاد بأن الاسلام حكر على جماعة بعينها الى درجة تعلن معها انها جماعة المسلمين او انها

(٣٨) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٥٢٣

(٣٩) الاجابات للأستاذ سعيد حوى ص ٨٣

(٤٠) نظرات فى مسيرة العمل الاسلامى للأستاذ عمر عبيد حسنة

العدد الثامن من سلسلة كتاب الأمة - دولة قطر - الطبعة الأولى - المحرم ١٤٠٥ ص ٤٠ .

تمتلك الحق المحض وغيرها يعيش على الباطل المحض . ومن هنا يبدأ الانحراف وتتسع زاويته ويبدأ التعسف فى اصدار الأحكام على الناس الى درجة قد تصل الى تكفير من لا يسلك فى طريقها ولا يرى رايتها .

وظهر فى مصر من سموا انفسهم جماعة المسلمين - وهى جماعة معروفة فى وسائل الاعلام المصرية بجماعة «التكفير والهجرة» - وقد وقع لهذه الجماعة ما وقع لطائفة الخوارج قديما « فهم يكفرون كل من ارتكب معصية وأصر عليها ، ولم يتب منها ، وهم يكفرون الحكام لأنهم لم يحكموا بما أنزل الله ، ويكفرون المحكومين لأنهم رضوا بهم وتابعوهم على الحكم بغير ما أنزل الله . وهم يكفرون علماء الدين وغيرهم لأنهم لم يكفروا الحكام والمحكومين ومن لم يكفر الكافر فهو كافر . وهم يكفرون كل من عرضوا عليه فكرهم فلم يقبله ، ولم يدخل فيما دخلوا فيه . ويكفرون كل من قبل فكرهم ولم يدخل فى جماعتهم ويبايع امامهم . ومن بايع امامهم ودخل فى جماعتهم ، ثم تراءى له - بسبب او لآخر - أن يتركها ، فهو مرتد حلال الدم . وكل الجماعات الاسلامية اذا بلغت دعوتهم ولم تحل نفسها لتبايع امامهم فهى كافرة مارقة » (٤١) .

ونرى ان اصطلاح جماعة المسلمين كان يحمل خطورة كبيرة تتعلق بعقيدة المسلمين وتترتب على البيعة لها أو الخروج عليها أحكام شرعية وقضايا اجتماعية وسياسية فى حياتنا المعاصرة . ولذلك لا ينبغي أن تطلق على جماعة من الجماعات الاسلامية القائمة الآن والمعروفة بأسمائها ومبادئها وقادتها جماعة المسلمين . ونوافق على ما ذهب اليه العلماء فى عصرنا أنه (٤٢) لا يصح قياس جماعة من الجماعات الاسلامية المعاصرة على جماعة المسلمين فى عهد الصحابة - رضى الله عنهم - لأن

(٤١) انظر كتاب « ذكرياتى مع جماعة المسلمين » - « التكفير والهجرة » للأستاذ عبد الرحمن الخير نقلا عن كتاب « الصحوة الاسلامية بين الجمود والتطرف » للدكتور يوسف القرضاوى كتاب الأمة سلسلة الرقم الثانى دولة قطر الطبعة الثالثة شوال ١٤٠٢ هـ ، ص ٥٤ - ٥٥

(٤٢) انظر فى منهج العمل الاسلامى للدكتور جعفر شيخ ادريس مقال منشور فى مجلة المسلم المعاصر العدد (١٣) عام ١٣٩٨ هـ ، ص ٩

تلك الجماعة كانت بقيادة الرسول ﷺ وان طاعته والانقياد له امر لا يتم
اسلام المرء الا به ولا يصح قياس قيادة امير من امراء الجماعة المعاصرة
على قيادة الرسول ﷺ لأن الواقع فى عهد الرسول ﷺ لم يكن هناك
انسان يدعى انه مسلم ولم يعترف بقيادته . واما واقعنا اليوم فان الملايين
من الناس ينتسبون الى الاسلام ويصلون ويزكون ويصومون ويحجون
وهم لا ينتسبون الى جماعة من الجماعات . وكذلك لا يصح قياس البيعة
لجماعة من الجماعات الاسلامية اليوم على البيعة العامة لجماعة المسلمين
التي اكتملت جميع مواصفاتها فى حالة وجود الخلافة الاسلامية .

* * *

المبحث الثانى

مواصفات جماعة المسلمين التى تجب على جميع المسلمين البيعة لها

وقد ذكرنا ان الاسلام اليوم ليس حكرا على جماعة من الجماعات والحق لا ينحصر فى فرد من افراد المسلمين . وبيننا أن الجماعة المذكورة فى الأحاديث النبوية تعنى بها مجموعة المواصفات التى تتبغى على الأفراد المسلمين والجماعات الاسلامية الالتزام بها . وأن جماعة الصحابة - رضى الله عنهم - بمثابة جماعة المسلمين القدوة ، وأن قيادة الرسول ﷺ لجماعة المسلمين الصحابة - رضى الله عنهم - محل القدوة والأسوة فى كل زمان ومكان ، قال الله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة » (١) وأن أى انسان أو جماعة أو طائفة أو حزب لا يمتلك ذلك مهما علا شأنه فانه يبقى متبعا وليس بمبتدع .

ولقد ثبت تاريخيا ان الرسول ﷺ قد كون جماعة المسلمين بقيادته ﷺ . وكانت هذه الجماعة تتكون من الصحابة - رضى الله عنهم - وهم يؤمنون بالله عز وجل ويعبدون الله وحده لا شريك له ، ويرضون بالاسلام ديننا ونظاما ومنهاجا لحياتهم الشخصية والاجتماعية ، ويعترفون بمحمد ﷺ نبيا ورسولا واماما وقائدا ويبايعونه على الجهاد فى نصرة الاسلام والدفاع عنه ونشره الى الناس كافة . وقد تحقق فى عهدهم جميع الاهداف الاسلامية ومكن الله لدينهم فكانوا يستخلفون فى الأرض ويقيمون دولة ذات سلطة سياسية تهيمن على جميع الأمور فى الداخل والخارج وعاش المسلمون فى عزة وكرامة . وبذلك اكتملت فيهم جميع مواصفات جماعة المسلمين التى تجب على جميع المسلمين البيعة لها ويحرم عليهم الخروج عليها .

ويمكننا استخراج تلك المواصفات كما يلى :

اولا : جماعة المسلمين هى جماعة تقوم على اساس شهادة الحق

(١) الأحزاب : ٢١

« لا اله الا الله محمد رسول الله » وترفع راية الاسلام . ومفهوم « لا اله الا الله » هو أن تكون الألوهية لله وحده وأول مدلولاتها في الحياة البشرية في هذه الأرض : أن تكون الربوبية والحاكمية والسلطان والتشريع لله ، قال تعالى : « ان الحكم الا لله ، أمر ألا تعبدوا الا اياه ، ذلك الدين القيم » (٢) . وقال تعالى : « أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » (٣) فالدين الاسلامي بمعناه الكلي الشامل يجب ان يهيمن على جميع شئون الحياة . قال تعالى : « وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه ، فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق » (٤) .

ومفهوم « محمد رسول الله » هو النصديق بالرسالة التي جاء بها محمد ﷺ والايمان بالكتاب الذي أنزل اليه والاهتداء بسنته وقدرته والاعتراف بإمامته وقيادته ورئاسته في شئون الحياة . وعدم الطاعة لأحد من البشر الا في أمر تابع لكتاب الله وسنة رسوله وفي حدود طاعة الله ورسوله قال تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٥) .

ثانيا : جماعة المسلمين هي جماعة يتكون أفرادها من المسلمين الذين يعتصمون بحبل الله ويتحابون في الله ويتعاونون على البر والتقوى قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون » واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا » (٦) . والمسلمون كلهم اخوة وتشملهم جماعة واحدة وينتسبون الى حزب واحد وهو حزب الله ، وكان أساس الولاء والمودة في جماعة المسلمين يقوم على أساس الدين والايمان ، قال تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم

(٣) الشورى : ٢١

(٥) الحشر : ٧

(٢) يوسف : ٤٠

(٤) المائدة : ٤٨

(٦) آل عمران : ١٠٢ ، ١٠٣

او اخوانهم او عشيرتهم ، اولئك كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ، ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدین فيها ، رضى الله عنهم ورضوا عنه ، اولئك حزب الله ، ألا ان حزب الله هم المفلحون» (٧) .
ومن صفات افراد جماعة المسلمين ما ذكر فى هذه الآية : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، اولئك سيرحمهم الله » (٨) .

ثالثا : جماعة المسلمين هى جماعة يقودها النبى المرسل أو الخليفة الراشد الذى يرث أخلاق النبوة وصفاتها وتعاليمها كاملة ويحرس الدين الاسلامى ويتبع سنة النبى وسنة الخلفاء الراشدين ويحارب البدعة والضلال والأمور الجاهلية كلها ، قال الرسول ﷺ : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » (٩) . ومن قادة جماعة المسلمين الأئمة والعلماء الريانيون والأمراء المجاهدون والعاملون المخلصون ، قال تعالى : « وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا ، والله يحب الصابرين . وما كان قولهم ألا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين » (١٠) .

وأهم الصفات للقيادة الاسلامية القوة والأمانة قال تعالى : « ان خير من استأجرت القوى الأمين » (١١) .

رابعا : جماعة المسلمين هى جماعة تتحقق فيها جميع الأهداف الاسلامية فى هذه الحياة والتي نال بها المسلمون العزة والكرامة قال

(٨) التوبة : ٧١

(٧) المجادلة : ٢٢

(٩) جزء من حديث رواه ابو داود والترمذى وقال : حديث حسن

صحيح انظر الأحاديث الأربعين للنووى الحديث الثامن والعشرون .

(١٠) آل عمران : ١٤٦ ، ١٤٧

(١١) القصص : ٢٦

الله تعالى : « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » (١٢) . ومن هذه الأهداف صياغة الشخصية الانسانية صياغة اسلامية ربانية كاملة . واقامة الدولة الاسلامية والخلافة الاسلامية العالمية التي ترعى المسلمين فى جميع اتحاء العالم وتدافع عن مصالح الاسلام والمسلمين وتخضع العالم كله لكلمة الاسلام ، قال تعالى : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » (١٣) . وقال تعالى : « هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » (١٤) . وبعبارة اخرى ان هدف جماعة المسلمين هو تمكين المسلمين فى الأرض واقامة شعائر الاسلام وشرائعه وانظمته السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، قال تعالى : « الذين ان مكناهم فى الأرض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، ولله عاقبة الأمور » (١٥) .

خامسا : جماعة المسلمين هى جماعة تتحرك بكل الوسائل الشرعية لاعلاء كلمة الله ولاخراج الانسان من الأوضاع الجاهلية كما قال ربيع ابن عامر (١٦) : « الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد الى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا الى سعتها ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام » . ومن وسائل جماعة المسلمين لتحقيق اهدافها الدعوة بالحكمة وبالطريقة السلمية ، قال تعالى : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن » (١٧) . ومن وسائلها الجهاد بجميع أنواعه . قال الله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون » . وجاهدوا فى الله حق جهاده » (١٨) وقال الرسول ﷺ : « لا تزال طائفة من امتى يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة » (١٩) (رواه مسلم) .

-
- | | |
|--|---------------------|
| (١٢) المنافقون : ٨ | (١٣) الأنفال : ٣٩ |
| (١٤) التوبة : ٣٣ | (١٥) الحج : ٤١ |
| (١٦) نقلا عن معالم فى الطريق للشهيد سيد قطب ص ٨٤ | |
| (١٧) النحل : ١٢٥ | (١٨) الحج : ٧٧ ، ٧٨ |
| (١٩) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء الكتب العربية طبعة أولى ١٣٧٥ هـ ، ج ٣ ص ١٥٢٤ . | |

سادسا : جماعة المسلمين هي جماعة تشمل العالم كله ولا يحدها حدود جغرافية أو سياسية ، قال تعالى : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » (٢٠) ، وقال تعالى : « قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا » (٢١) . فجماعة المسلمين جماعة عالمية لا تخص اقليما معينا من الأرض ، ولا تفرق بين جنس وآخر من البشر ، ولا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى ، ولا تعترف بحدود سياسية مصطنعة ، ولا تخضع للطواغيت اينما كانوا كما بين الرسول في حوارهِ مع بنى شيبان (٢٢) . حيث قال المثنى : « انما نزلنا بين صيرين ، أحدهما اليمامة والأخرى السماوة . فقال له رسول الله ﷺ : « ما هذان الصيران ؟ فقال له : أما أحدهما فطفوف البر وأرض العرب . وأما الآخر فأرض فارس وانهار كسرى . وانما نزلنا على عهد أخذهُ علينا كسرى الا يحدث ولا نؤوى محدثا . ولعل هذا تدعوننا اليه مما تكرهه الملوك ، فأما ما كان مما يلي بلاد العرب فذنب صاحبه مغفور وعذره مقبول ، وأما ما كان مما يلي بلاد فارس فذنب صاحبه غير مغفور وعذره غير مقبول . فان أردت أن ننصرَكَ مما يلي العرب فعلنا . فقال رسول الله ﷺ : « ما أسأتم الرد اذ أفصحتم بالصدق ، انه لا يقوم بدين الله الا من حاطه من جميع جوانبه » .

والخلاصة أن جماعة المسلمين هي جماعة إسلامية عالمية ترفع راية « لا اله الا الله ، محمد رسول الله » . وتتمسك بدين الاسلام كاملا كما بينه القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وتطبق مبادئ الاسلام على منهج السلف الصالح ، وتجدد دين الأمة الإسلامية في الحياة الفردية والاجتماعية كما التزم المسلمون بالدين في عهد الرسول حيث تحققت جميع الأهداف الإسلامية وظهر الاسلام على جميع الأديان الباطلة والمذاهب والأنظمة الجاهلية وتنتصر على الدول الكافرة والجاهلية كلها . وقد قامت جماعة المسلمين في عهد الرسول واستمرت الى عهد الخلفاء الراشدين بكامل

(٢٠) الأنبياء : ١٠٧ (٢١) الأعراف : ١٥٨

(٢٢) حياة الصحابة للشيخ محمد يوسف الكندهلوى ، دار الفلم -

دمشق ، الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ (١٩٦٨م) ج ١ ص ١٤٣ - ١٤٤

مواصفاتها ثم بدأت تنقص هذه المواصفات حتى ضاعت بسقوط آخر رمز للخلافة الاسلامية عام ١٩٢٤ ، وعلى الرغم من غيبة جماعة المسلمين التى تتوافر فيها جميع تلك المواصفات الا انها لا تزال ظاهرة لدى بعض الأفراد والجماعات الاسلامية . وقال الرسول ﷺ : « لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى امر الله وهم كذلك » (٢٣) .

وفى ضوء هذه المواصفات نستنتج ان جماعة المسلمين قد غابت عن العالم الاسلامى منذ سقوط الخلافة الاسلامية عام ١٩٢٤ ولم تظهر جماعة المسلمين كاملة حتى يومنا هذا . ان مسألة جماعة المسلمين ليست دعوى بل هى مسألة من أخطر المسائل على الاطلاق بعد الايمان بالله ورسوله . صحيح ان هناك بعض الجماعات الاسلامية أقرب الى جماعة المسلمين ولكن لا ينبغى لها أن تدعى بأنها جماعة المسلمين قبل اكتمال مواصفاتها اللازمة « (٢٤) » .

* * *

(٢٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٥٢٣
(٢٤) انظر المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين للأستاذ سعيد حوى
جمعية عمال المطابع التعاونية - عمان - الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ
(١٩٧٩ م) ص ٢١

المبحث الثالث

وجوب لزوم جماعة المسلمين وضرورة العمل الجماعى

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال : « كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى ، فقلت : يا رسول الله ، انا كنا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : «نعم» . فقلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : «نعم وفيه دخن» (١) . قلت : وما دخنه ؟ قال : «قوم يستتون بغير سنتى ويهدون بغير هدى تعرف منهم وتنكر» ، فقلت : هل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : «نعم ، دعاة على أبواب جهنم من اجابهم قذفوه فيها» . فقلت : يا رسول الله ، صفهم لنا . قال : «نعم ، قوم من جلدتنا . ويتكلمون بالسنتنا» . قلت : يا رسول الله ، فما ترى ان ادركنى ذلك ؟ قال : «تلزم جماعة المسلمين وامامهم» ، فقلت : فان لم تكن لهم جماعة ولا امام ؟ قال : «فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض على أصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك» (٢) (رواه البخارى ومسلم وأبو داود) .

وذكر الأستاذ سعيد حوى هذا الحديث فى كتابه « من أجل خطوة الى الإمام على طريق الجهاد المبارك » ، ويرى أن هذا الحديث هو فتوى العصور ويقول (٣) : « ان رسول الله ﷺ يحدثنا عما يجرى

(١) الدخن هنا : تغير الدين لمخالطة غريب عنه .

(٢) وهذا اللفظ لمسلم انظر صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) ج ٣ ص ١٤٧٥ - ١٤٧٦

(٣) من أجل خطوة الى الإمام للأستاذ سعيد حوى الناشر مكتبة وهبة القاهرة مطابع دار التراث العربى الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ (١٩٧٩ م) ص ٢٣

على هذه الأمة وما يحدث فيها : فيذكر مرحلة الخيرية الأولى ثم مرحلة الشر تأتي بعد ذلك ثم مرحلة الخير تأتي وفيها دخن مع تعريف في الحديث لهذا الدخن ثم مرحلة من الشر جديدة ذات خصائص جديدة محددة في الحديث .

ويبدو - والله أعلم - أن مرحلة الخير الذي فيه دخن هي المرحلة السابقة على مرحلتنا الحاضرة ، فانظر الى واقع الارث الاسلامي الذي نرثه فانك تجد تصوفا معاصرا موروثا وفيه دخن والفقہ خالطه شيء من الدخن وقل مثل ذلك في أمور كثيرة هي ارث المرحلة السابقة » .

ويضيف الأستاذ سعيد حوى (٤) : « ويبدو أن المرحلة اللاحقة لمرحلة الدخن هي مرحلتنا فهي المرحلة التي كثرت فيها الدعوات التي تدعو الى جهنم كالشيوعية والراسمالية والوجودية وغير ذلك حتى أصبح لأمثال هذه الدعوات من السلطان على أرضنا ما كاد به صوت الاسلام يضيع » .

ثم يستنتج الأستاذ سعيد حوى من هذا الحديث « أن واجب عصرنا بالنسبة للارث الخالط بالدخن أن نحرره من دخنه وبالنسبة لموقفنا من عصرنا أن نعتزل فرق الضلالة من ناحية ، وأن نلزم جماعة المسلمين وامامهم ، هذا هو الواجب الأول فان لم يكن للمسلمين جماعة ولا امام فان واجبنا يكون اعتزال فرق الضلالة » (٥) مثل الأحزاب العلمانية والقومية والشيوعية .

وواضح من قول الرسول ﷺ « تلزم جماعة المسلمين وامامهم » وقوله : « اعتزل تلك الفرق كلها » أن واجب المسلمين دائما شيئان : اعتزال الضلال وأهله والارتباط الحق بالمسلمين والالتزام بجماعتهم (٦) .

ان الأصل الذي لا يجوز أن يغيب عن المسلم هو أنه لا بد للمسلمين من جماعة وامام وإن الواجب الكبير على المسلم أن يكون ملتزما بجماعة

(٤) المصدر السابق ص ٢٤ (٥) المصدر السابق ص ٢٤

(٦) المصدر السابق ص ٢٥ بتصرف .

المسلمين وامامهم(٧) ، والأصل ان يكون المسلمون جماعة واحدة فى العالم كله وان جماعة المسلمين هى التى تعمل لاقامة الاسلام كله فى محيط الفرد والأسرة والمجتمع والعالم ، والتى تفهم الاسلام وتلتزم به على نفس الطريقة التى كان عليها الرسول ﷺ وأصحابه وهى صفة مستمرة فى هذه الأمة الى قيام الساعة ، يقول الرسول ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى امر الله وهم كذلك »(٨) (رواه مسلم) .

واذا نظرنا الى واقع المسلمين اليوم نجد انهم متفرقون فى احزاب وطوائف ودويلات . ومنذ سقوط الخلافة الاسلامية حتى الآن لم يستطع المسلمون ان يشكلوا جماعة كاملة تجمع كل المسلمين من سائر اقطار العالم الاسلامى . بل قد غابت فكرة الجماعة لدى بعض المسلمين وغاب عنهم الطريق الصحيح للوصول الى جماعة المسلمين واحياء الخلافة الاسلامية العالمية . ولكن الله قد وفق بعض العلماء مثل الامام حسن البنا ومولانا ابى الأعلى المودودى الى تأسيس الجماعة الاسلامية المعاصرة ورسم الطريق للوصول الى جماعة المسلمين ولاقامة الخلافة الاسلامية فى المستقبل .

ويقول الأستاذ سعيد حوى(٩) : « ان دعوة الاخوان المسلمين هى رمز رفع شعار علم الاسلام السياسى فى كثير من الأقطار - ان لم يكن فى كل الأقطار - وبدونها يبقى علم الاسلام السياسى ضائعاً . ففى كل قطر اسلامى قامت حركات رفعت اعلاما سياسية غير اسلامية فهذا علم للوطنية وهذا علم للقومية وهذا علم للانسانية وهذا علم للشيوعية وهذا علم للاشتراكية ، واجتذبت كل علم من هذه الأعلام مجموعة من المسلمين وبقي علم الاسلام السياسى لا رافع له . ومن المعلوم

(٧) فى آفاق التعاليم للأستاذ سعيد حوى الناشر مكتبة وهبة القاهرة مطابع التراث العربى الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) ص ١٦
(٨) صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٣ ص ١٥٢٣
وانظر هذا البحث ص ٢١٥

(٩) فى آفاق التعاليم للأستاذ سعيد حوى ص ١٧ - ١٨

بديهة فى دين الله ان الاسلام نظام شامل • ومنذ سقوط الدولة العثمانية
- بل وقبل ذلك - منذ سقوط كثير من الأقطار الاسلامية تحت سيطرة
الدول الكافرة زوى سلطان الاسلام السياسى وانحسر انحسارا ، وكان
لا بد من رافع للواء العمل لاقامة نظام الاسلام السياسى وحمل
الاخوان اللواء » •



● ضرورة العمل الجماعى لاقامة الخلافة الاسلامية :

العمل لاعادة بناء الاسلام الكامل من جديد فى أى مجتمع من
المجتمعات لا بد أن يكون عملا جماعيا فهذا العمل الجماعى جهاد شرعه
الاسلام وأملته الضرورة العملية (١٠) •

ثم ان العمل الاسلامى فى غيبة الدولة الاسلامية التى تحكم بما
انزل الله يجب ان يكون هدفه تغييريا أى تغيير الواقع بالاسلام وليس
وعظيا يتعايش مع الواقع ويصبح جزءا منه • والتغيير الاسلامى للواقع
الجاهلى ، لأفكاره ومعتقداته ، لنظمه وتشريعاته ، لسلوكه وعاداته
لا يمكن ان يتحقق الا من خلال التنظيم والتنظيم الدقيق (١١) •

وذكر الدكتور يوسف القرضاوى فى كتابه « الحل الاسلامى لفريضة
وضرورة » : « أن تحقيق الحل الاسلامى المنشود الذى يتمثل فى بناء مجتمع
اسلامى سليم وقيام حكم اسلامى رشيد ، واستئناف حياة اسلامية صحيحة
لا يمكن أن يتم بالقرارات الحكومية الآلية ولا بالانقلابات العسكرية الثورية
ولا بالوعظ والارشاد وحده ولا بالخدمات الاجتماعية الجزئية » (١٢)

(١٠) مجلة المسلم المعاصر العدد (١٣) عام ١٣٩٨ هـ (١٩٧٨ م)
فى منهج العمل الاسلامى للدكتور جعفر شيخ ادريس ص ٥
(١١) ابجديات التصور الحركى للعمل الاسلامى للأستاذ فتحى يكن
الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م)
ص ٢٠ - ٢١

(١٢) الحل الاسلامى لفريضة وضرورة للدكتور يوسف القرضاوى ،
الناشر مكتبة وهبة القاهرة الطبعة الثالثة ١٣٩٨ هـ (١٩٧٧ م) •

ولكنه لا بد أن يسبقه عمل اسلامى جماعى ولا بد أن تسبقه حركة اسلامية شاملة ، حركة تمهد له وتدعو اليه وتجاهد لأجله .

وهناك عدة حقائق شرعية وسياسية تفرض على المسلمين أن يكونوا فى جماعة :

١ - القرآن الكريم يطالبنا بالجماعة فيقول الله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون » (١٣) والأمة ليست مجموعة أفراد متناثرين ولا مجرد جماعة .

جاء فى تفسير المنار : « والصواب أن الأمة أخص من الجماعة فهى الجماعة المؤلفة من افراد لهم رابطة تضمهم ووحدة يكونون بها كالأعضاء فى بنية الشخص » (١٤) .

٣ - القاعدة الشرعية تقرر « أن ما لا يتم الواجب الا به فهو وانما هم اخوة مؤتلفة وجماعة واحدة ذات شخصية متميزة قال الله تعالى : « انما المؤمنون اخوة » (١٥) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « تلزم جماعة المسلمين وامامهم » (١٦) .

٣ - القاعدة الشرعية تقرر « ان ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب » (١٧) واقامة الخلافة الاسلامية التى تحكم بما أنزل الله أمر واجب ولا سبيل الى تحقيق هذا الواجب الا بجماعة اسلامية وحركة جهادية .

٤ - ان جهود الأفراد المبعثرة لا تستطيع تحقيق الهدف الاسلامى الكبير ولا تؤدى الى التغيير الاسلامى المنشود . فالتغيير الاسلامى عملية

(١٣) آل عمران : ١٠٤

(١٤) تفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا ، مكتبة القاهرة الطبعة الرابعة ١٣٨٠ هـ ، ج ٤ ص ٣٦ (١٥) الحجرات : ١٠

(١٦) رواه البخارى ومسلم عن حذيفة بن اليمان .

(١٧) نقلا عن الحل الاسلامى فريضة وضرورة للدكتور يوسف

القرضاوى ص ١٨٣

شاقة ودحر القوى الجاهلية عن مواقعها يستلزم تضافر القوى الاسلامية
جمعاء . وتحقيق قوامية الاسلام على المجتمع يفرض تلاحم القوى
الاسلامية ضمن جماعة واحدة (١٨) .

٥ - التواطؤ الدولي على الاسلام وعلى الحركة الاسلامية يفرض
بالتالى وحدة المواجهة والتصدى . وان القوى المعادية للاسلام على
اختلاف اسمائها واهدافها ووسائلها اصبحت تجمعها اليوم جبهات واحزاب
وتكتلات على امتداد العالم الاسلامى فلا بد أن يقابل الاسلام هذه
الاحزاب والمنظمات بمثلها أو بأقوى منها (١٩) . كما قال ابو بكر
لخالد : « حاربهم بمثل ما يحاربونك به ، السيف بالسيف والرمح بالرمح
والنبيل بالنبل » (٢٠) .

* * *

(١٩، ١٨) انظر الحل الاسلامى فريضة وضرورة ص ١٨٤ ،
وكذلك ابجديات التصور الحركى للعمل الاسلامى للأستاذ فتحى يكن
ص ٧٦ - ٧٧
(٢٠) نقلا عن الحل الاسلامى فريضة وضرورة للدكتور يوسف
القرضاوى ص ١٨٤

الفصل الرابع

البيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة

لقد تكاثرت - بعد سقوط الخلافة - فى نفوس المسلمين موجات من الظلام ودعوات الى العلمانية والجاهلية ، وتفرقت الأمة الاسلامية الواحدة الى قوميات وطوائف وشيع وأحزاب ، وطمست معالم الاسلام الحق او كادت امام عامة المسلمين ، وتشتتت الغايات وتعددت الرايات ، وتأثرت أغلبية حكام المسلمين بفلسفات وضعية وأيدولوجيات الحادية ، وسيطرت على العالم الاسلامى أنظمة ديمقراطية ليبرالية او قومية اشتراكية .

وفى وسط هذا الظلام الدامس المتلاحم الموجات ظهرت جماعات اسلامية تؤمن بالله ربا وخالقا ورازقا وحاكما مهيمنا ، وترضى بمحمد ﷺ نبيا ورسولا واماما وقائدا وزعيما ، وتعتمد بالاسلام ديننا ونظاما ومنهاجا ودستورا ، وتحبى فى المسلمين روح الجهاد وحب الاستشهاد فى سبيل الله .

ففى عام ١٣٤٧ هـ (١٩٢٨ م) قامت جماعة الاخوان المسلمين فى مصر على يد مؤسسها الامام الشهيد حسن البنا واتسعت دائرتها بعد ذلك خارج مصر حتى وصلت الآن اجزاء كثيرة من العالم . وفى عام ١٩٤١ قامت الجماعة الاسلامية فى القارة الهندية على يد مؤسسها مولانا ابو الأعلى المودودى - رحمه الله - تكاد تكون مطابقة لجماعة الاخوان المسلمين فى الفهم والاهداف والمنهج ، وظهرت فيما بعد حركات اسلامية اخرى فى بعض الدول الاسلامية كاندونيسيا وتركيا وماليزيا وغيرها (١) .

(١) طريق الدعوة بين الأصالة والانحراف ! الأستاذ مصطفى مشهور طبعة عام ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) مكان الطبع والنشر غير معروف ص ٩ - ١٠

وأخذ المسلمون ينتسبون الى هذه الجماعات الاسلامية ويعاهدون على الالتزام بمبادئها ويبايعون على طاعة قادتها فى معروف وعلى الدعوة والعمل من خلالها وعلى الجهاد بأموالهم وانفسهم لاعلاء كلمة الله وتمكين دين الحق واقامة الخلافة على منهاج النبوة .

وسوف نركز الكلام فى هذا المبحث عن البيعة لدى جماعة الاخوان المسلمين التى تأسست فى مصر عام ١٣٤٧ هـ (١٩٢٨ م) ولدى الجماعة الاسلامية التى تأسست فى القارة الهندية عام ١٩٤١ باعتبارهما الجماعة الأم والمدرسة الرائدة للحركة الاسلامية العالمية فى عصرنا .

أولا - جماعة الاخوان المسلمين :

فى ذى القعدة من عام ١٣٤٧ هـ (١٩٢٨ م) اجتمع فى منزل الامام حسن البنا بمدينة الاسماعيلية فى مصر سنة من الذين سمعوا دعوة الامام حسن البنا وتأثروا بها . فتعاهدوا على تكوين نواة العمل الاسلامى الجماعى وتبايعوا على ان يحياوا اخوانا عاملين للاسلام ومجاهدين فى سبيل الله . وحتى لا يخرجوا باسم جديد فقد سموا انفسهم بالمسلمين فقالوا نحن « اخوان مسلمون » (٢) .

لقد قامت جماعة الاخوان المسلمين بعد سقوط الخلافة الاسلامية للعمل على استئناف الحياة الاسلامية بجميع جوانبها ، تعتمد على منهاج القرآن الكريم والسنة المطهرة ، فكان لها السبق بين الحركات الاسلامية وشرف التصدى للمخططات الهدامة ، فقد أدركت خطورة الأوضاع التى تمر بها الأمة الاسلامية المعاصرة وواجهت التيارات المنحرفة وتصدت لها . ونقلت الحياة الاسلامية من موقف الدفاع الى موقف الهجوم على الجاهلية بكل اشكالها وانظمتها ومبادئها (٣) .

(٢) انظر : الدعوة الاسلامية فريضة وشريعة وضرورة بشرية للدكتور صادق أمين ص ١٢٣ ، والطريق الى جماعة المسلمين للأستاذ حسين بن محسن ص ٣٣٧ ، و: ذكرات الدعوة والداعية ص ٧٢

(٣) انظر : الدعوة الاسلامية فريضة شرعية للدكتور صادق أمين ص ١٢٣ - ١٢٤ . وانظر مجلة الدعوة . المركز الثقافى الاسلامى بالنمسا العدد ١٠٧ السنة ٣٥ ، ذو الحجة ١٤٠٥ هـ ، ص ٣٢

● خصائص جماعة الاخوان المسلمين :

لقد تميزت جماعة الاخوان المسلمين على الهيئات والمنظمات والأحزاب في العالم الاسلامي المعاصر بعدد من الخصائص واهمها ما يلي :

أولا : انها جماعة اسلامية بكل معنى الكلمة للاسلام ، لأنها تقوم على اساس الاسلام وتدعو الى الاسلام بكل مواصفاته وتعمل لتحقيق كل أهدافه وغاياته وتسلك على كل وسائله وتتخذ كل متطلباته . ولا شيء فيها غير الاسلام ولا يختلط فيها نوع من انواع الجاهلية قديمها وحديثها لا ديمقراطية ولا اشتراكية ولا قومية ولا علمانية .

وذكر الامام حسن البنا في الركن الأول للبيعة « الفهم » فيقول :
« انما أريد بالفهم أن توقن بأن فكرتنا اسلامية صميمة » (٤) .

ثانيا : انها جماعة ربانية ، لأن الأساس الذي تدور عليه أهدافها جميعا ان يتقرب الناس الى ربهم وان يستمدوا من فيض هذه الصلة روحانية كريمة تسمو بأنفسهم عن جمود المادة الصماء وجحودها الى طهر الانسانية الفاضلة وجمالها (٥) .

ثالثا : انها جماعة عالمية ، لأنها موجهة الى الناس كافة لأن الناس في حكمها أخوة من أصل واحد وأبوهم واحد ونسبهم واحد ، فالجماعة لا تؤمن بالعنصرية الجنسية ولا تشجع عصبية الأجناس والألوان ولكنها تدعو الى الاخوة العادلة الرحيمة بين بنى الانسان (٦) .

رابعا : أنها جماعة شاملة ، لأنها تشمل نواحي الاصلاح في الأمة وتلتقى عندها آمال محبى الاصلاح الذين عرفوها وفهموا مراميها .
وتستطيع ان تقول - ولا حرج عليك - ان الاخوان المسلمين - كما يقول الامام حسن البنا :

-
- (٤) مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا - رسالة التعاليم ، دار القلم بيروت - لبنان بدون تاريخ ص ٧
(٥) انظر المصدر السابق - دعوتنا في طور جديد ص ٦٣
(٦) المصدر السابق ص ٦٣ - ٦٤

١ - دعوة سلفية ، لأنهم يدعون الى العودة بالاسلام الى معينه الصافى من كتاب الله وسنة رسوله .

٢ - وطريقة سنية ، لأنهم يحملون انفسهم على العمل بالسنة المطهرة فى كل شىء .

٣ - وحقيقة صوفية ، لأنهم يعلمون ان أساس الخير طهارة النفس ونقاء القلب .

٤ - وهىئة سياسية ، لأنهم يطالبون باصلاح الحكم واقامة الخلافة الاسلامية .

٥ - وجماعة رياضية ، لأنهم يحسنون بجسومهم ويعلمون ان المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف .

٦ - ورابطة علمية ثقافية ، لأن الاسلام يجعل طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة .

٧ - وشركة اقتصادية ، لأن الاسلام يعنى بتدبير المال وكسبه .

٨ - وفكرة اجتماعية ، لأنهم يعنون بأدواء المجتمع الاسلامى ويحاولون الوصول الى طرق علاجها (٧) .

خامسا : أنها جماعة أصولية جامعة ، لأنها تتمسك بالأصول الاسلامية المتفق عليها وتبتعد عن مواطن الخلاف الفقهى وتعتقد أن الخلاف فى الفرعيات أمر ضرورى لاختلاف العقول البشرية واختلاف الظروف (٨) . ويقول الامام حسن البنا فى الركن الأول للبيعة : « والخلاف الفقهى فى الفروع لا يكون سببا للتفرق فى الدين ولا يؤدى الى الخصومة ولا بغضاء ولكل مجتهد أجره » (٩) .

(٧) مجموعة رسائل الامام حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس ص ٢٤٨ ، ٢٥٠ باختصار وتصرف .

(٨) انظر : مجموعة الرسائل للامام حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس ص ٢٥١ - ٢٥٢

(٩) المصدر السابق - رسالة التعاليم ص ٩

ويؤكد الأستاذ سعيد حوى فى كتابه « المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين » فيقول : « ان المفاضلة فى الاسلام لا يجوز ان تكون على أساس الفروع الفقهية ولكن على أساس الأصول العقدية ، واذا لم تكن المسألة على هذا الأساس فانه لا يبقى اثنان من المسلمين يدا واحدة » (١٠) .

● أركان البيعة لجماعة الاخوان المسلمين :

لقد جمع الامام حسن البنا أهم مبادئ جماعة الاخوان المسلمين وضعها فى «رسالة التعاليم» ودعا المسلمون الى البيعة على الأركان العشرة التى تتكون من مبادئ الجماعة وأهدافها ووسائلها ومراحلها ومتطلباتها . ويقول الامام حسن البنا : « أيها الاخوان الصادقون : أركان بيعتنا عشرة فاحفظوها : الفهم والاخلاص والعمل والجهاد والتضحية والطاعة والثبات والتجرد والاخوة والثقة » (١١) .

اولا : أنها بيعة على الفهم الصحيح للاسلام يجتمع عليه كل المسلمين فى حدود الأصول العشرين وعلى أن « الاسلام نظام شامل يتناول مظاهر الحياة جميعا .. وان الكتاب والسنة مرجع كل مسلم فى تعرف احكام الاسلام .. وان كل أحد يؤخذ من كلامه ويترك الا المعصوم ﷺ .. وان الخلاف الفقهى فى الفروع لا يكون سببا للتفرق فى الدين .. وان لا نكفر مسلما اقر بالشهادتين وعمل بمقتضاها وادى الفرائض - براى او معصية - الا ان اقر بكلمة الكفر ، او انكر معلوما من الدين بالضرورة او كذب صريح القرآن » .

ثانيا : انها بيعة على الاخلاص وان يقصد الأخ المسلم بقوله وعمله وجهاده كله وجه الله ، لأنه بدون اخلاص فلا قبول من الله . وهو ما يعنى بشعار « الله غايقتا » .

(١٠) المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين للأستاذ سعيد حوى

ص ٢٥

(١١) وقد شرح الامام حسن البنا هذه الأركان العشرة فى رسالة كاملة تعرف برسالة التعاليم ، انظر مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا رسالة التعاليم ص ٧ - ١٩ ، ثم فسرهما الأستاذ سعيد حوى فى كتابه « فى آفاق التعاليم » ونلخصها باختصار وتصرف فى الأسطر التالية .

ثالثا : انها بيعة على عمل محدد البدايات واضح النهايات ، وعلى تحقيق أهداف الاسلام كما رتبها الامام حسن البنا فيما يلى :

- ١ - اصلاح الفرد نفسه .
- ٢ - تكوين البيت المسلم .
- ٣ - ارشاد المجتمع .
- ٤ - تحرير الوطن من كل سلطان اجنبى .
- ٥ - اصلاح الحكومة حتى تكون اسلامية بحق .
- ٦ - اعادة الكيان الدولى للأمة الاسلامية .
- ٧ - استاذية العالم بنشر دعوة الاسلام فى ربوعه .

رابعا : انها بيعة على الجهاد وهو فريضة ماضية الى يوم القيامة وهو المقصود بقول رسول الله ﷺ « من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق » (١٢) . وهو ما يعنى بشعار « الجهاد سبيلنا » .

خامسا : انها بيعة على التضحية وأريد بها بذل النفس والمال والوقت والحياة وكل شئ فى سبيل الغاية وحى ما دعى بشعار « والموت فى سبيل الله أسمى أمانينا » .

سادسا : انها بيعة على الطاعة ويقصد بها امتثال الأمر وانفاذه توا فى العسر والمنشط والمكره على حسب المراحل وقدر الاستعداد .

- ١ - مرحلة التعريف بالفكرة العامة وليست الطاعة التامة لازمة فى هذا الطور بقدر ما يلزم فيه احترام النظم والمبادئ العامة للجماعة .
- ٢ - مرحلة التكوين باستخلاص العناصر الصالحة لحمل أعباء الجهاد وضم بعضها الى بعض . ونظام الدعوة فى هذا الطور - صوفى بحث من الناحية الروحية وعسكرى بحث من الناحية العملية ، وشعار هاتين الناحيتين دائما « أمر وطاعة » .

(١٢) رواه مسلم وأبو داود .

٣ - مرحلة التنفيذ . والدعوة في هذا الطور جهاد لا هوادة معه وعمل متواصل في سبيل الوصول الى الغاية وامتحان وابتلاء .
سابعاً : أنها بيعة على الثبات وان يظل الأخ عاملاً مجاهداً في سبيل غايته مهما طالت المدة حتى يفوز بأحدى الحسنين فاما النصر واما الشهادة .

ثامناً : أنها بيعة على التجرد وان يتخلص الأخ المسلم لفكرته من ما سواها من المبادئ والأشخاص .

تاسعاً : أنها بيعة على الاخوة وعلى ان ترتبط القلوب والأرواح برباط العقيدة وأن يرى الأخ المسلم اخوانه أولى بنفسه من نفسه .

عاشراً : أنها بيعة على الثقة بالقيادة وبالصنف وان يطمئن الجندى الى القائد في كفاءته واخلاصه اطمئناناً عميقاً ينتج الحب والتقدير والاحترام والطاعة .

● مواقف جماعة الإخوان المسلمين :

ولم تكن جماعة الإخوان المسلمين على امتداد تاريخها تعمل لحساب حكومة من الحكومات وقد حررت ولاءها من كل الحكومات والأحزاب القائمة على غير الاسلام . ويقول الامام حسن البنا في رسالته الى الشباب : « لا نعترف بأى نظام حكومى لا يرتكز على أساس الاسلام ولا يستمد منه ، ولا نعترف بهذه الأحزاب السياسية ولا بهذه الأشكال التقليدية التى أرغمنا اهل الكفر وأعداء الاسلام على الحكم بها والعمل عليها وسنعمل على احياء نظام الحكم الاسلامى بكل مظاهره وتكوين الحكومة الاسلامية على أساس هذا النظام » (١٣) . ومثل هذا المعنى ألقى الامام حسن البنا خطابه في المؤتمر الخامس وأكد موقف الإخوان من الحكومات ويقول : « وكلمة لا بد ان نقولها في هذا الموقف هي ان الإخوان المسلمين لم يروا في حكومة من الحكومات التى عاصروها لا

(١٣) مجموعة رسائل الامام حسن البنا رسالة الى الشباب

ص ٤١٩

الحكومة القائمة ولا الحكومة السابقة ولا غيرها من الحكومات الحزبية - من ينهض بهذا العبء أو من يبدى الاستعداد الصحيح لمنصرة الفكرة الاسلامية « (١٤) ويضيف : « وكلمة ثانية أنه ليس اعمق في الخطأ من ظن بعض الناس أن الاخوان المسلمين كانوا في عهد من عهود دعوتهم مطية لحكومة من الحكومات أو منفذين لغاية غير غايتهم أو عاملين على منهاج غير منهاجهم » (١٥) .

وسجل الامام حسن البنا في مذكراته « موقف الاخوان المسلمين من غيرهم » وقال فيها :

١ - على الأخ المسلم أن يتعرف غايته تماما وأن يجعلها المقياس الوحيد فيما بينه وبين الناس .

٢ - كل منهاج لا يؤيد الاسلام ولا يرتكز على اصوله العامة لا يؤدي الى نجاح .

٣ - كل هيئة تحقق بعملها ناحية من النواحي من منهاج الاخوان المسلمين يؤيدها الأخ المسلم في هذه الناحية .

٤ - يجب على الاخوان المسلمين اذا ايدوا هيئة ما من الهيئات أن يستوثقوا أنها لا تتنكر لغايتهم في وقت من الأوقات .

٥ - الهيئات النافعة توجه الى الغاية بتقويتها لا باضعافها .

٦ - يرحب الاخوان بكل فكرة ترمى الى توحيد جهود المسلمين في سائر بقاع الأرض وتأييد فكرة الجامعة الاسلامية كآثر من آثار اليقظة الشرقية .

٧ - الاخوان المسلمون يخلصون لكل الهيئات الاسلامية ويحاولون التقريب بينها بكل الوسائل ويعتقدون أن الحب بين المسلمين هو أصلح

(١٤) مجموعة رسائل الامام حسن البنا رسالة المؤتمر الخامس

ص ٢٧٣

(١٥) المصدر السابق ص ٢٧٣

أساس لا يفاظهم . وهم يناوئون كل هيئة تشوه معنى الاسلام مثل البهائية
وانقاديانية (١٦) .

وذكر الأستاذ مصطفى مشهور أن جماعة الاخوان المسلمين لا تستعلى
على غيرها من الجماعات الاسلامية الأخرى « ولا يقول أحد أن جماعة
الاخوان هي جماعة المسلمين ولكنها جماعة من المسلمين تدعو المسلمين
جميعا للعمل للاسلام واقامة دولة اسلامية ولا نريد أن نكسب عداوة أى
من الجماعات الاسلامية ولا نوجد أو نساعد على وجود احتكاكات
أو مهاجمات بيننا وبين أى أفراد أو جماعات أخرى . فقد التزم الاخوان
بعدم تجريح الأشخاص والهيئات ونحب الجميع حتى المتحاملين علينا
من المسلمين » (١٧) .

ومن جميل ما قاله الامام الشهيد حسن البنا في المؤتمر السادس
حول موقف الاخوان المسلمين من الجماعات الاسلامية والهيئات الاسلامية :
« وأما موقفنا من الهيئات الاسلامية جميعا على اختلاف نزعاتها فموقف
حب وإخاء وتعاون وولاء ، نحبها ونعاونها ونحاول جاهدين أن نقرب
بين وجهات النظر ونوفق بين مختلف أفكار توفيقا ينتصر به الحق
في ظل التعاون والحب . ولا يباعد بيننا وبينها رأى فقهي أو خلاف
مذهبي ، فدين الله يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه . ولقد وقفنا
الله الى خطة مثلى اذ نتحرى الحق في اسلوب لين يستهوى القلوب
وتطمئن اليه العقول ونعتقد أنه سيأتى اليوم الذى تزول فيه الأسماء
والألقاب والفوارق الشكلية والحوازر النظرية وتحل محلها وحدة
عملية تجمع صفوف الكتبية الحمدية حيث لا يكون هناك الا
اخوان مسلمون للدين عاملون وفى سبيل الله مجاهدون » (١٨) ،

(١٦) دروس في العمل الاسلامي للأستاذ سعيد حوى ، دار السلام
للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ (١٩٨٢ م) ص ٢٦
(١٧) طريق الدعوة بين الأصالة والانحراف للأستاذ مصطفى
مشهور ، مكان الطبع غير معروف طبعة سنة ١٤٠٤ هـ ، ص ٣٢ بتصرف .
(١٨) طريق الدعوة بين الأصالة والانحراف للأستاذ مصطفى
مشهور ص ٣٢ ومجلة الدعوة المركز الثقافى الاسلامى بالنمسا العدد ١١٢
السنة ٣٦ ، جمادى الأولى ١٤٠٦ هـ ، ص ٣٠

« ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم
الغالبون » (١٩) .

ثانيا - الجماعة الاسلامية في القارة الهندية :

في صباح اليوم الرابع والعشرين من شهر اغسطس عام ١٩٤١ ،
اجتمع - بدعوة الداعية المجاهد ابي الأعلى المودودي - طائفة من
الذين تحمسوا لفكرته ودعونه ليدرسوا فكرة انشاء جماعة اسلامية تتخذ
اقامة النظام الاسلامي نصب عينها . . . واتفقوا على ابراز هذه الفكرة
الى حيز التنفيذ ووضع في نفس اللقاء القانون الاساسي للجماعة الاسلامية ،
وفي اليوم السادس والعشرين من اغسطس عام ١٩٤١ صادق المجمعون
على ذلك القانون الاساسي . وانتخب الامام المودودي اميرا لتلك
الجماعة (٢٠) .

● اهداف الجماعة الاسلامية :

ان غاية الجماعة الاسلامية بقيادة المودودي ومناطق جميع جهودها
هو اقامة دين الله أو اقامة النظام الاسلامي وكسب مرضاة الله والحصول
على النجاة في الآخرة ، وليس المراد من اقامة دين الله اقامة جزء معين
منه بل اقامة دين الله كاملا سواء فيما يرجع الى الحياة الفردية
أو الحياة الجماعية أو الى الصلاة والصيام والحج والزكاة أو الى الاقتصاد
والاجتماع والحياة المدنية والسياسية « (٢٠) .

كانت الجماعة الاسلامية في القارة الهندية تدعو المسلمين الى
الاستمسك بدين الله وأن يشهد المسلمون بالحق بأقوالهم وأفعالهم أمام

(١٩) المائدة : ٥٦

(٢٠) مجلة الأمة (القطرية) العدد الحادي عشر ، السنة
الأولى ذو القعدة ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) . تحت عنوان : تأسيس الجماعة
الاسلامية للأستاذ خليل أحمد الحامدي ص ٤٨ بتصرف .

العالم شهادة صادقة تقنع الناس بتعاليم هذا الدين وتؤكد لهم صواب منهجه . وبدأت الجماعة دعوتها في المسلمين وبينت لهم معنى الاسلام ومقتضياته وما يتطلب منهم ويستدعيهم الى آدائه والقيام به . ثم تدعوهم الى الانضمام اليها وتبين لهم اهمية العمل الجماعي لأن الذي يتعلق من أجزاء الدين الكامل يحتاج الى العمل الجماعي فلا يعلو الدين ولا ترتفع كلمته ولا يمكن اعطاء واجب الشهادة حقه الا باقامة الدين في الحياة الاجتماعية . ولا يمكن تنفيذ اوامر الدين ونواهيه بشكل كامل ما دام سلطان الكفر مستوليا على الحياة الاجتماعية وما دامت أنظمة الكفر مستبدة بشئون البلاد والعباد . فلا مندوحة لاقامة الدين الكامل من أن يتحد المسلمون ويصبحوا كتلة متراسة وينظموا صفوفهم لاقامة دين الحق ويجاهدوا في الله حق جهاده (٢١) .

● الدعوة للبيعة والعمل الاسلامي الجماعي :

يرى أبو الأعلى المودودي أن منهاج العمل الصحيح في سبيل اقامة الدين الكامل واعلاء كلمته أن يبدأ بتشديد بنیان الجماعة وتوطيد دعائمها أولا ثم يشرع في العمل والجهاد في سبيل الله . وذلك لورود أحاديث كثيرة تحث المسلمين على لزوم الجماعة وتبين مكانتها الخطيرة من قواعد الاسلام (٢٢) . ومنها ما روى عن النبي ﷺ : « أمركم بخمس : بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله ، وأنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ريقه الاسلام من عنقه الا أن يرجع . ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جثى جهنم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم » (٢٣) .

-
- (٢١) انظر شهادة الحق للمودودي ، مؤسسة الرسالة ١٣٩٥ هـ (١٩٧٥ م) ص ٣٦ - ٣٧ باختصار وتصرف .
(٢٢) المصدر السابق ص ٣٧ بتصريف .
(٢٣) رواه الإمام أحمد والترمذي عن إicharث الأشعري مرفوعا (راجع مشكاة المصابيح) كتاب الامارة .

فيدل هذا الحديث الشريف في ما يدل عليه من معان سامية على
ثلاثة أمور بارزة (٢٤) :

١ - الترتيب الصحيح والتدرج الطبيعي في القيام بالدعوة والعمل
لإقامة الدين أن تتكون الجماعة أولا ، بحيث ينقاد الجميع لأحد من
أنفسهم ويطيعون ما يأمرهم به وينهاهم عنه ، ثم يأتي بعد العمل
بالهجرة والجهاد ، يعمل بهما حسب ما تسمح به الظروف والأحوال . .
هذا أولها .

٢ - والثاني أن الخروج من الجماعة يعد خروجا من الإسلام
وعودا إلى حياة الجاهلية التي لم يكن للعرب فيها أمير ينقادون له جميعا
ويمثلون أوامره .

٣ - وثالث الثلاثة أن معظم مطالب الإسلام ومقتضياته وغاياته
المهمة لا تتم ولا تكمل إلا بالجماعة والجهود الجماعية . ولذلك قال
النبي ﷺ فيمن خرج من الجماعة أنه « خلع ريقة الإسلام من عنقه ،
وان صام وصلى وزعم أنه مسلم » . وبهذا المعنى روى عن سيدنا عمر
ابن الخطاب أنه قال (٢٥) : « لا إسلام إلا بجماعة » .

ودعا المودودي المسلمين إلى الانخراط في العمل الجماعي والالتزام
بالجماعة الإسلامية . وحث المسلمين على التجرد عن أهوائهم ونوازعهم
الشخصية وطلب منهم أن يبايعوا للعمل مع الجماعة الإسلامية التي
يقودها أو أن يلتزموا بالعمل مع جماعة أخرى تعمل لنفس الغاية
أو يؤسسوا جماعة إسلامية جديدة إذا لم ترض نفوسهم بالاشتراك في
الجماعات الإسلامية الموجودة . وحث المودودي المسلمين « أن يختاروا
لأنفسهم ما شاعوا من الطرق الثلاثة المفتوحة أمامهم ، ليس لها رابع » (٢٦)
فيقول (٢٧) :

(٢٤) شهادة الحق للمودودي ص ٣٨ - ٣٩

(٢٥) جامع بيان العلم لابن عبد ربه ، نقلا عن شهادة الحق

للمودودي ص ٣٩

(٢٦) شهادة الحق : للمودودي ص ٣٩

(٢٧) شهادة الحق : للمودودي ص ٣٩ - ٤٠

١ - ان اطمأنت قلوبكم وانشرحت خواطركم الى ان دعوتنا ومبادئنا وغايتنا ونظام جماعتنا ومنهاج عملنا الذى انتقينا لجماعتنا ولأنفسنا كلها حق خالص مستقاة من ينبوع الكتاب والسنة لا يشوبها شيء من شوائب الجاهلية فان اطمأنتم الى ذلك وشهدت أنفسكم بأن العمل الذى قمنا لأجله وندعو المسلمين اليه ، هو العمل الذى يجدر بكل مسلم ومسلمة ان يكون نصب عينيهما وغايتهم الوحيدة فى هذه الدنيا فتعالوا وشاركونا فى أمرنا وشدوا أزرنا فى هذه المهمة واعملوا لها العمل الذى نفعكم فى الدنيا والآخرة ان شاء الله .

٢ - وان لم تطمئن نفوسكم الى عمل وما انشرحت قلوبكم الى مواءمتنا فابحثوا عن جماعة أخرى تعمل لهذه الغاية الدينية الخالصة وتجتهد فى سبيلها بطرق اسلامية خالصة وانتظموا فى صفوفها وانضموا تحت لوائها وشاركوهم فى عملهم . وايم الحق لو وجدنا جماعة مثل هذه لاشتركنا فيها وانضممنا اليها فاننا أحرص الناس على الجماعة وازهدهم فى الشذوذ والانفصال وأرغبهم عن الفرقة .

٣ - وان لم يكن هذا ولا ذاك . اى ان لم ترض نفوسكم بالاشتراك معنا وما وجدتم جماعة أخرى بهذه الصفة تنضمون اليها . فقوموا بأنفسكم اداء لفريضة الاسلام وقياماً بواجبكم الدينى وابذلوا جهودكم فى تأسيس جماعة دينية خالصة ترمى الى اقامة الدين الكامل واداء شهادة الحق بـقوالها وأعمالها معا .

وقد اعتبر المودودى أن الذين اختاروا احدى هذه الطرق الثلاثة كانوا على الحق ويقول (٢٨) : « واخترتم أحدها فلن يفوتكم الحق ان شاء الله تعالى فانما ما ادعينا - وما لنا أن ندعى ذلك - ان الحق ينحصر فى جماعتنا ، وان الذى لا يشاركنا فى عملنا ولا ينخرط فى سلكنا يتبع الباطل . كلا لم نقل ذلك وما لنا ان نقول به ونحن نعقل ونبصر

وكذلك لا ندعو الناس أن ينفذوا تحت لوائنا أو يدخلوا في جماعتنا خاصة بل دعوتنا أولا وأخيرا إلى الفريضة التي هي فريضة كل مسلم ومسلمة » .

● الولاء للإسلام والبيعة على الجهاد :

والحقيقة أن البيعة لدى الجماعات الإسلامية المعاصرة لم تكن لأميرها أو قائدها بصفته الشخصية وإنما هي بيعة للالتزام بمبادئ الإسلام ونظام الجماعة ، وبيعة للعمل والجهاد لتحقيق أهداف الإسلام الكبرى وبيعة للتضحية بالأموال والأنفس لنيل الأجر والثواب من الله تبارك وتعالى وبيعة للولاء بين المسلمين بعضهم مع بعض وخاصة بين المسلمين العاملين في نفس الجماعة - يقول الأستاذ فتحى يكن أحد قيادى الجماعات الإسلامية في لبنان : « أن الانتماء للحركة الإسلامية لا يكون بتقديم طلب انتساب وتسجيل اسم فحسب ، ولا يكون بالتردد إلى مننديات الحركة ومراكزها وحضور اجتماعاتها فقط ، إنما ينبغى أن يكون لهذا الانتماء أبعاد تتجاوز الحدود الشكلية والاعتبارات المظهرية ، أبعاد تؤكد العمق العقيدى وقوة الارتباط الفكرى والتنظيمى » (٢٩) ويضيف : « أن الحركة ترفض الانتماء الشخصى المعهود فى التكتلات الزعامية والذى يعتبر جرثوم فنائها واندثارها . فالانتماء للحركة الإسلامية هو أولا انتماء لهذا الدين . وهو بالتالى امثال لأمر الله وطمع فى رحمته ورضاه » (٣٠) .

وان البيعة على العمل الإسلامى والجهاد فى سبيل الله هى فى الحقيقة بيعة مع الله عز وجل ، فالمؤمنون هم الذين اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم ، والثمن هو الجنة . قال الله تعالى : «ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ، ومن

(٢٩) ماذا يعنى انتمائى للإسلام للأستاذ فتحى يكن، مؤسسة الرسالة بيروت الطبعة الثامنة ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) ص ١٣٧
(٣٠) المصدر السابق ص ١٣٧

أوفى بعهدة من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ، وذلك هو
الفوز العظيم « (٣١) .

وان الجهاد فى سبيل الله بيعة معقودة بعنق كل مؤمن . . كل مؤمن
على الاطلاق منذ كانت الرسل أو منذ كان دين الله ، والبيعة فى عنق
كل مؤمن لا تسقط عنه الا بسقوط ايمانه (٣٢) . عن عبد الله بن مسعود
رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : « ما من نبى بعثه الله فى
أمة قبلى الا كان له من أمتة حواريون وأصحاب يأخذون بسنته
ويقتدون بأمره . ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون
وفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم
بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من
الايمان حبة خردل « (٣٣) (رواه مسلم) .

وان الحياة الاسلامية لا تستقيم الا بالجهاد والقتال فى سبيل الله
وان الجهاد فى سبيل الله فريضة ماضية الى قيام الساعة ، يقول جابر بن
عبد الله رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تزال
طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة » (٣٤)
(رواه مسلم) .

● المستقبل للاسلام :

لقد اخبر خاتم الانبياء والمرسلين محمد ﷺ « ان الله يبعث لهذه
الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » (٣٥) وان المستقبل

(٣١) التوبة : ١١١

(٣٢) انظر طريق الدعوة فى ظلال القرآن ، اعداد الأستاذ احمد
فائز ، مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) ج ١ ص ٢٩٧ - ٢٩٨
(٣٣) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء
الكتب العربية الطبعة الاولى ١٣٧٤ هـ (١٩٥٥ م) ج ١ ص ٧٠

(٣٤) المصدر السابق ج ٣ ص ١٥٢٣

(٣٥) رواه أبو داود والطبرانى والحاكم والبيهقى وسبق

تخرجه ص ٢٣

للاسلام « وليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر الا ادخله الله هذا الدين بعز عزيز او بذل ذليل ، عز يعز الله به الاسلام وذل يذل به الكفر » (٣٦) .

وان هذه الصحوة الاسلامية في جميع انحاء العالم التي نراها اليوم ما هي الا الآثار المباركة لدعوة الأئمة المجددين وجهادهم والآثار الطيبة لحركة الاخوان المسلمين والجماعة الاسلامية وامثالهما من الحركات او الجماعات الاسلامية على الساحة . انها صحوة تقوم على اساس من الفهم السليم الشامل للاسلام وعلى روح جهادية وثابة تؤثر الشهادة في سبيل الله على كل اعراض الدنيا وتأبى الحياة الذليلة . تقاوم الظلم والفساد والالحاد ولا تخاف لومة لائم (٣٧) : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله واسع عليم » (٣٨) .

ونتزود في طريقنا الى النصر والفوز المبين بما قاله الامام الشهيد حسن البنا (٣٩) : « ايها الاخوان : آمنوا بالله واعزوا بمعرفته والاعتماد عليه والاستناد اليه فلا تخافوا غيره ولا ترهبوا سواه وادوا فرائضه واجتنبوا نواهيه . وتخلقوا بالفضائل وتمسكوا بالكمالات وكونوا اقوياء باخلاقكم اعزاء بما وهب الله لكم من عزة المؤمنين وكرامة الاتقياء الصالحين ، واقبلوا على القرآن تتدارسونه وعلى السيرة المطهرة تتذكرونها وكونوا عمليين لا جدليين فاذا هدى الله قوما المهمم العمل وما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل . وتحابوا فيما بينكم واحرصوا كل الحرص على رابطتكم فهي سر قوتكم وعماد نجاحكم واثبتوا حتى يفتح الله بينكم وبين قومكم بالحق وهو خير

(٣٦) سلسلة الاحاديث الصحيحة ، محمد ناصر الدين الألباني منشورات المكتب الاسلامي ١٣٧٨ هـ ، ج ١ ص ٧ .
(٣٧) انظر طريق الدعوة بين الأصالة والانحراف للأستاذ مصطفى مشهور ص ١٤
(٣٨) المائدة : ٥٤
(٣٩) مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا - بين الأمس واليوم - ص ٢٣٢ - ٢٣٣

الفاتحين . واسمعوا واطيعوا لقيادتكم في العسر واليسر والمنشط والمكره
فهى رمز فكرتكم وحلقة الاتصال فيما بينكم . ترقبوا بعد ذلك نصر
الله وتأييده والفرصة آتية لا ريب فيها « ويومئذ يفرح المؤمنون . بنصر
الله ، ينصر من يشاء ، وهو العزيز الرحيم » (٤٠) .

وفقنا الله واياكم لما يحبه ويرضاه ، وسلك بنا وبكم مسالك
الأخيار المهتدين ، واحيانا حياة الاعزاء السعداء واماتنا موت المجاهدين
الشهداء ، انه نعم المولى ونعم النصير ، اللهم آمين . وآخر دعوانا ان
الحمد لله رب العالمين » .

خاتمة

وقد توصلت من خلال بحث موضوع البيعة فى النظام السياسى الاسلامى وتطبيقاتها فى الحياة السياسية المعاصرة الى النتائج التالية :

١ - ان البيعة فى عهد النبوة والخلافة الراشدة ذات علاقة مباشرة بنشأة الدولة الاسلامية واستمراريتها . وقد بدا تطبيقها مع الرسول ﷺ فى العقبة . وكانت بيعتا العقبة الاولى والثانية بمثابة التمهيد الاجتماعى والسياسى للهجرة الى المدينة وتأسيس الدولة الاسلامية الاولى فيها . ثم استمر تطبيق البيعة لخلفائه الراشدين المهديين وكانت بيعة ابي بكر الصديق فى اجتماع سقيفة بنى ساعدة بمثابة تأسيس نظام الخلافة الاسلامية وبقيت نافذة مع قيام هذا النظام السياسى الاسلامى على مدى التاريخ السياسى الاسلامى عبر القرون الطويلة (١) .

٢ - ان البيعة فى مفهومها العام عبارة عن تأكيد الولاء والطاعة ويدخل فيه الالتزام بالدين الاسلامى ومبادئه ، وطاعة الله وطاعة رسوله واولى الامر من المسلمين ، ويدخل فيه الانتساب الى الاحزاب والجماعات ومبايعة قادتهم وزعمائهم ولاء وطاعة . وكذلك يدخل فيه القسم الدستورى فى عصرنا . واما البيعة فى المفهوم السياسى المعاصر فهى عبارة عن اعلان الولاء العام للنظام السياسى الحاكم وازهار الطاعة للقادة السياسيين (٢) .

٣ - ان البيعة فى المفهوم الاسلامى هى من المبادئ الاسلامية الاصلية ومن سنة الرسول ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين المهديين . فقد اعطاها المسلمون للرسول مرارا فى حياته قبل قيام الدولة الاسلامية

(١) انظر صفحة ١٨ - ٢١ ، ٤١ - ٤٨ ، ٥٦ - ٥٨ من هذا

البحث .

(٢) انظر صفحة ٢٨ - ٤٠ من هذا البحث .

وبعدها . والبيعة للرسول فى حقيقتها بيعة لله (٣) . قال تعالى :
« ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله » (٤) .

٤ - ان البيعة لله عز وجل ولسوله ﷺ باقية ونافذة على جميع المسلمين فى كل العصور . وهذه البيعة شعبة من الايمان ، فيجب على المسلمين جميعا ان يبايعوا الله ورسوله على الاسلام والعمل والجهاد . وان يطيعوا الله ورسوله ﷺ (٥) .

٥ - ان البيعة لجماعة المسلمين عبارة عن الولاء والانتماء للكيان الاسلامى الجامع فكريا واجتماعيا وسياسيا . فالمسلمون لا تنتظم امورهم الا باعطاء ولائهم الكامل لدين الله ونظام الاسلام الاجتماعى والسياسى . ولا تتم وحدة جماعة المسلمين الا بتنصيب واحد منهم اماما وخليفة يحكم فيهم بنظام الخلافة الاسلامية (٦) .

٦ - ان نظام الخلافة الاسلامية هو نظام اسلمى جامع ينوب عن النبوة فى اقامة الدين الاسلامى وحراسته من البدعة والردة ، وفى سياسة الدولة الاسلامية بمبادئ الدين . وهو نظام يقوم على الالتزام بالدستور الاسلامى المستمد من الكتاب والسنة ويحكم بالعدل ويعمل بما اتفق عليه مجلس الشورى . وهو نظام شرعى وحيد للنظام السياسى الاسلامى (٧) .

٧ - اركان البيعة فى النظام السياسى الاسلامى ثلاثة :

- (ا) موضوع البيعة هو اقامة نظام الخلافة على منهاج النبوة .
- (ب) الطرف الذى اخذت البيعة له وهو الامام .
- (ج) الطرف الذى اعطى البيعة وهم اهل الحل والعقد وجماهير الأمة الاسلامية (٨) .

- (٣) انظر صفحة ٤١ - ٤٥ من هذا البحث .
- (٤) الفتح : ١٠
- (٥) انظر صفحة ٤١ - ٤٢ ، ٢٤٥ - ٢٤٦ من هذا البحث .
- (٦) انظر صفحة ٨٠ - ٨٧ من هذا البحث .
- (٧) انظر صفحة ٢٠ - ٢١ ، ٥٠ - ٦٢ من هذا البحث .
- (٨) انظر صفحة ٥٠ - ٧٨ من هذا البحث .

٨ - ولصحة عقد البيعة فى النظام السياسى الاسلامى عدة شروط
أهمها :

(ا) أن يخلو منصب الامامة من الامام القائم وعدم تعدد البيعات
لاكثر من واحد(٩) .

(ب) أن يكون المرشح لمنصب الامام فى نظام الخلافة الاسلامية
مسلمًا عادلا عالما مجتهدا وذا كفاءة سياسية وادارية وحرية ومؤيدا من
الجماعة التى لها قوة سياسية واقعية مع عدم رفضه للمنصب بعد
توليته(١٠) .

(ج) أن يجرى عقد البيعة بالتولية من اهل الحل والعقد بكامل
حريتهم واختيارهم(١١) .

٩ - تنقسم البيعة بالامامة او الخلافة فى النظام السياسى الاسلامى
الى صورتين :

(ا) البيعة الخاصة يقوم بها اهل الحل والعقد وهى عبارة عن
تولية الامام عن طريق الاختيار منهم .

(ب) البيعة العامة يقوم بها جماهير الأمة الاسلامية وهى عبارة عن
اعلان الولاء والطاعة للامام القائم فعلا(١٢) .

١٠ - واتفق جمهور العلماء المسلمين على أن الامامة تنعقد باختيار
اهل الحل والعقد وأن اختيارهم ومبايعتهم شخصا بالامامة يثبتان الامامة
ثبوتا نهائيا . ولكن موافقة الارادة العامة ورضا جماهير الأمة الاسلامية
على ذلك الاختيار من الأمور الأساسية التى يجب على اهل الحل والعقد
مراعاتها(١٣) .

(٩) انظر صفحة ٨٠ - ٨٦ من هذا البحث .

(١٠) انظر صفحة ٦٤ - ٧٣ ، ٨٨ - ٩٢ من هذا البحث .

(١١) انظر صفحة ٧٥ - ٩٩ من هذا البحث .

(١٢) انظر صفحة ٣٤ ، ٧٤ - ٧٧ من هذا البحث .

(١٣) انظر صفحة ١٠٠ - ١١١ من هذا البحث .

١١ - وان الشخص الذى ثبتت له الامامة بالبيعة الصحيحة من اهل الحل والعقد وجماهير الأمة الاسلامية ، وجبت على الأمة طاعته فى معروف . ولكنه قد يوقع عليه الجزاء السياسى وعدم الطاعة له او يستوجب عزله من دفعة الحكم واختيار رجل آخر يصلح للامامة فى حالة اذا كان قد نقص فى دينه او بدنه وتعدى مبدأ الشرعية الاسلامية (١٤) .

١٢ - اريد بمبدأ الشرعية الالتزام بالمبادئ والقيم الأساسية والأهداف العليا للمجتمع الاسلامى ، وقد نظم الاسلام الدولة بمبدأ الشرعية الاسلامية فاجب على جميع المسلمين حكما ومحكومين أن يلتزموا بأحكام مستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلهم مقيدون بمجموعة من القيم والمبادئ والأهداف التى تكون اطارا دستوريا وقانونيا ملزما للجماعة بأسرها فالالتزام بها ضرورى لحماية وحدة جماعة المسلمين . فالخروج من الشرعية او التعدى عليها يفرق الأمة ويفسد النظام ويهدد استقرار الدولة (١٥) .

١٣ - الواقع ان حياتنا السياسية فى العالم الاسلامى المعاصر فى حالة الاضطراب السياسى وعدم الاستقرار الاجتماعى وتفرق الأمة . وقد بدأت هذه الحالة منذ سقوط نظام الخلافة الاسلامية وفقدان جماعة المسلمين ولا حل لمشاكل المسلمين السياسية اليوم الا باقامة نظام الخلافة الاسلامية العالمية من جديد وتوحيد الأمة فى جماعة المسلمين . والا فسوف يظل المسلمون يعيشون فى حالة التسيب والتفرق والخضوع تحت حكم الجاهلية بشكل او آخر (١٦) .

١٤ - وقد سقط نظام الخلافة الاسلامية فى حياتنا المعاصرة نتيجة للمؤامرات الصهيونية والصليبية والقومية الجاهلية ، وبسقوطه فقد المسلمون شيئا عظيما فى حياتهم . فتفرقت الأمة الاسلامية الواحدة الى احزاب متنازعة ودويلات قومية متحاربة وتحكمها أنظمة علمانية وجاهلية غير

(١٤) انظر صفحة ١١٩ - ١٤٣ من هذا البحث .

(١٥) انظر صفحة ١١٩ - ١٢٥ من هذا البحث .

(١٦) انظر صفحة ١٥٠ - ٢٤٧ من هذا البحث .

ملتزمة بالاسلام (١٧) قال الله تعالى : « أفحكم الجاهلية يبغون ، ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » (١٨) .

١٥ - بفقدان نظام الخلافة الاسلامية فى حياتنا المعاصرة فقد الركن الاساسى للبيعة فى النظام السياسى الاسلامى ومن ثم فان البيعة العامة بصورتها الكاملة غير مطبقة حاليا ، وعلى الرغم من ذلك الا انه ينبغى على المسلمين اليوم ان يطبقوا البيعة تأكيدا للانتماء الى الاسلام وتجديدا للولاء لله عز وجل ولرسوله ﷺ والتزاما بالعمل مع جماعة تدعو وتجاهد احياء للاسلام فى كل مظاهر الحياة واعادة للخلافة الاسلامية من جديد (١٩) .

١٦ - وان طابع الردة والعلمانية والجاهلية هو الذى يسيطر على الحياة السياسية المعاصرة واصبح الحكم بغير ما انزل الله هو السمة الاصلية فى كل نظام حكم موجود فى العالم الاسلامى تقريبا وقامت فى العالم الاسلامى دول قوميات عنصرية وانظمة علمانية جاهلية وحكومات ديمقراطية ليبرالية او اشتراكية ثورية ، ولا توجد بين الاقطار الاسلامية اليوم دولة واحدة يمكن ان نتصف بصفة دولة اسلامية كاملة (٢٠) .

١٧ - ان الاسلام قد حدد موقفا واضحا من الحكومات على حسب نوعيتها . فاذا كانت اسلامية عادلة فالبيعة والطاعة لها ونصرتها ودعمها بالمال والنفس ، واذا كانت ظالمة مع اعترافها بالحاكمية الاسلامية فالتصح لها والتعاون معها فى معروف والاحتجاج على الظلم والفسوق والنهى عن المنكر ، واذا كانت كافرة جاهلية فالجهاد والقتال لاسقاطها وازالتها (٢١) .

١٨ - وان الذى يعطى ولاءه المطلق لدولة قومية عنصرية او لنظام

(١٧) انظر صفحة ١٥٠ - ١٨٥ من هذا البحث .

(١٨) المائدة : ٥٠

(١٩) انظر صفحة ٥٠ - ٦٢ من هذا البحث .

(٢٠) انظر صفحة ١٧١ - ١٨٥ من هذا البحث .

(٢١) انظر صفحة ١٨٧ - ١٩٥ من هذا البحث .

علماني غير اسلامي أو لحزب ديمقراطي ليبرالي أو لحركة ثورية اشتراكية بروليتارية أو لحاكم وزعيم سياسي لم يحكم بما أنزل الله ، فانما يجرد نفسه من الانتماء للإسلام ، ويسقط إيمانه ، ويدخل بذلك في حزب الشيطان ويباع الطاغوت (٢٢) ، فيحق عليه قول الحق سبحانه وتعالى : « ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا » (٢٣) .

١٩ - وأن الذي يعتزل العمل السياسي الإسلامي في الحياة المعاصرة ويرفع شعار لا تدخل في الشؤون السياسية :

(أ) أما أنه جاهل لا يفهم حقيقة الإسلام الذي يشمل كل مظاهر الحياة ولا يعرف أن المسم اليوم مصائب يخل الإسلام دعوة وجهادا ، عفيدة وسريعة ، جماعة ودولة .

(ب) أو هو جبان وأصابه الوهن (٢٤) لا يريد أن يف مع دين الإسلام ودعوته ومبهمه وحركته وجهاده .

(ج) أو هو علماني يؤمن ببعض الخراب ويحضر ببعض ولا يريد للإسلام أن يعود إلى الحزم والخلافة في الأرض (٢٥) .

٢٠ - وأن الذي ينسب إلى جماعه إسلاميه أو حركة إسلامية ويباع

(٢٢) انظر صفحة ١٦٢ - ١٢٠ ، ١٩٦ - ١٩٩ من هذا البحث .

(٢٣) النساء : ٦٠

(٢٤) ويفصد بانوهن هنا كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم - في حديث أخرجه أبو داود عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكنة إلى فصعتها » فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال : « بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم وليقذفن الله في قلوبكم الوهن » فقال قائل : يا رسول الله وما الوهن ؟ قال : « حب الدنيا وكراهية الموت » سنن أبي داود كتاب الملاحم ، وكذلك أخرجه الإمام أحمد في مسنده ج ٥ ص ٢٧٨

(٢٥) انظر صفحة ١٩٩ - ٢٠٥ من هذا البحث .

على العمل الجماعى لاقامة دين الله واحياء الخلافة على منهاج النبوة فى الأرض انما يسير فى الطريق الى جماعة المسلمين . « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله واسع عليم » (٢٦) . وعليه أن لا يستعلى على غيره من المسلمين ولا يعتبر جماعته جماعة المسلمين ولا يحكم على من لم يبايع جماعته أو من يخرج منها بعد البيعة لها بأنه فارق الجماعة أو مات ميتة جاهلية (٢٧) .

٢١ - وأن من أهم الفروض على كل مسلم ومسلمة فى عصرنا وفى كل العصور :

(أ) أن يعتزل فرق الضلال التى تدعو الى جهنم مثل الأحزاب والهيئات والمؤسسات والجمعيات التى تدين بالنصرانية واليهودية والبوذية والهندوسية وتقوم على المبادئ الديمقراطية الليبرالية أو الاشتراكية والشيوعية أو القومية العنصرية أو العلمانية الجاهلية .

(ب) وأن يلتزم بجماعة المسلمين ويبايع امامهم (٢٨) وأن يعمل على تكميل مواصفات الجماعة التى وصفها الرسول ﷺ على انها الفرقة الناجية من النار (٢٩) .

٢٢ - وأن من أهم مواصفات جماعة المسلمين التى تجب على المسلمين جميعا الالتزام بها والبيعة لها ما يلى :

- (أ) أنها جماعة تقوم على دين الحق .
- (ب) أنها جماعة يكون الولاء فيها لله ولرسوله وللمؤمنين .
- (ج) أنها جماعة ذات قيادة ريانية راشدة قوية .
- (د) أنها جماعة تستخلف فى الأرض بالتمكين والعزة والكرامة .
- (هـ) أنها جماعة تشمل كل جوانب الحياة الاسلامية .
- (و) أنها جماعة عالمية (٣٠) .

(٢٦) المائدة : ٥٤

(٢٧) انظر صفحة ٢٠٦ - ٢٠٧ من هذا البحث .

(٢٨) انظر صفحة ٢٢٦ - ٢٣١ من هذا البحث .

(٢٩) انظر صفحة ٢٠٨ - ٢١٩ من هذا البحث .

(٣٠) انظر صفحة ٢٢٠ - ٢٢٥ من هذا البحث .

٢٣ - واننا اليوم مطالبون بتجديد الولاء للإسلام والسير فى الطريق الى جماعة المسلمين بكامل مواصفاتها وتأكيد البيعة على العمل لاقامة دين الحق والجهاد لاهياء الخلافة على منهاج النبوة فى ارض الله .
فنعاهد الله على ان نتولى الله ورسوله وجماعة المسلمين ونبايعه على ان نجاهد فى سبيل الله ونثبت فى حزب الله (٣١) يقول الله تعالى :
« ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون » (٣٢) .

٢٤ - وندعو من خلال هذا البحث جميع المسلمين فى عالمنا اليوم :

(ا) أن يبايعوا جماعة الاخوان المسلمين لانها اقرب الجماعات أن تتحقق فيها مواصفات جماعة المسلمين التى يجب على المسلمين جميعا الالتزام بها والبيعة لها (٣٣) .

(ب) أو أن يبايعوا جماعة من الجماعات الاسلامية او حركة من الحركات الاسلامية انى تلتزم بدين الله وتعمل بمبادئ الاسلام كله وتسير فى الطريق الى جماعة المسلمين وتجاهد لاقامة الخلافة فى الأرض .

(ج) أو أن يؤسسوا جماعة اسلامية جديدة تقوم على منهاج جماعة المسلمين وتدعو المسلمين الى مبايعتها وتقودهم الى الجهاد فى سبيل الله (٣٤) .

٢٥ - وعلى كل مسلم ومسلمة ان يتذكر دائما وصية الرسول ﷺ فى حديث رواه احمد والترمذى ، قال رسول الله ﷺ : « أمركم بخمس : بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد فى سبيل الله . وانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه ، الا ان

(٣١) انظر ٢٢٦ - ٢٣١ ، ٢٣٣ - ٢٤٧ من هذا البحث .

(٣٢) المائدة : ٥٦

(٣٣) انظر صفحة ٢٢٤ - ٢٢٥ ، ٢٣٣ - ٢٤٠ من هذا البحث .

(٣٤) انظر صفحة ٢٤٢ - ٢٤٤ من هذا البحث .

يراجع . ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جثى (٣٥) جهنم ، وان صام
وصلى وزعم انه مسلم « (٣٦) .

ونسأل الله عز وجل أن يجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون
أحسنه ويجعلنا فى جماعة المسلمين ويدخلنا فى حزب الله . ونبايع الله
ورسوله على أن نعيش أعزاء ونموت شهداء .

اللهم صل وسلم على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد بن
عبد الله الذى بعثه الله رحمة للعالمين وعلى آله وأصحابه المكرمين وعلى
خلفائه الراشدين المهديين وعلى سائر المسلمين الى يوم الدين .
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .



(٣٥) جثى بضم الجيم جمع جثوة وهى الشئ المجموع من حجارة
وتراب وغيره أى من جماعات جهنم .

(٣٦) مشكاة المصابيح تأليف الشيخ ولى الدين محمد بن عبد الله
الخطيب التبريزى ، تحقيق محمد ناصر الدين الألبانى منشورات
المكتب الإسلامى بدمشق الطبعة الأولى ١٣٨١ هـ (١٩٦١ م) ج ٢ -
ص ٣٢٢ - ٣٢٣

المراجع والمصادر

- ١ - الاجابات ، للأستاذ سعيد حوى ، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الاولى ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) .
- ٢ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية لأبى الحسن على بن محمد بن حبيب البصرى البغدادى الماوردى المتوفى سنة ٤٥٠ هـ ، الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) ، شركة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر .
- ٣ - الأحكام السلطانية للقاضى أبى يعلى محمد بن الحسين الفراء الحنبلى المتوفى سنة ٤٥٨ هـ ، صححه وعلق عليه محمد حامد الفقى ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ، الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) .
- ٤ - احياء علوم الدين تأليف الامام حجة الاسلام أبى حامد محمد ابن محمد بن محمد الغزالى ، المطبعة العامرة الشرقية بمصر سنة ١٣٢٦ هـ .
- ٥ - ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم ، تأليف المنلا أبى السعود محمد بن العمادى ، بدون تاريخ ومكان الطباعة ، مسجل لدى مكتبة جامعة أم درمان الاسلامية على الرقم العام ١٢٢٧ .
- ٦ - الاسلام ، للأستاذ سعيد حوى ، الناشر مكتبة وهبة القاهرة مطابع دار التراث العربى ، ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) .
- ٧ - الاسلام واصل الحكم ، للشيخ على عبد الرازق ، مطبعة مصر ، الطبعة الاولى ١٣٤٣ هـ (١٩٢٥ م) .
- ٨ - الاسلام واوليائنا السياسية ، للأستاذ عبد القادر عودة ، الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ (١٩٦٧ م) مطبعة غير مسجلة .

٩ - الاعتصام ، للعلامة المحقق الأصولى النظار الامام أبى اسحاق ابراهيم بن موسى بن محمد اللخمى الشاطبى ، دار الكتب الخديوية الطبعة الأولى فى مطبعة المنار بمصر ١٣٣١ هـ (١٩١٣ م) .

١٠ - الاقتصاد فى الاعتقاد ، للامام حجة الاسلام أبى حامد محمد ابن محمد بن محمد الغزالى المتوفى سنة ٥٠٥ هـ ، تحقيق فضيلة الأستاذ محمد مصطفى أبو العلا ، مكتبة الجندى بمصر ١٣٩٢ هـ (١٩٧٢ م) .

١١ - الامامة والسياسة ، تأليف الامام أبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى ، المولود سنة ٢١٣ والموت سنة ٧٦٠ هـ رحمه الله ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ، الطبعة الثالثة ١٣٨٢ هـ (١٩٦٣ م) .

١٢ - انوار التنزيل وأسرار التأويل ، تأليف الامام ناصر الدين أبى سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازى البضاوى المتوفى سنة ٧٩١ هـ ، دار الكتب العربية الكبرى على نفقة أصحابها مصطفى البابى الحلبي وأخويه بكرى وعيسى بمصر (بدون تاريخ) .

١٣ - البداية والنهاية ، لأبى الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير المتوفى سنة ٧٧٤ هـ مكتبة المعارف بيروت ، مكتبة النصر الرياض الطبعة الأولى ١٩٦٦ م .

١٤ - بيعة النساء للنبي ﷺ ، للأستاذ محمد على قطب ، مكتبة القرآن ، طبعة أولى ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) .

١٥ - تبشير النهضة فى العالم الاسلامى ، للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس أستاذ التاريخ الاسلامى بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة ، دار الأنصار القاهرة ، دار الدعوة للطباعة والنشر القاهرة الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ .

١٦ - تفسير الطبرى : جامع البيان فى تفسير القرآن ، تأليف الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هـ ، الطبعة الاولى بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية سنة ١٣٢٥ هـ .

- ١٧ - تفسير المنار ، للشيخ محمد رشيد رضا ، مطبعة القاهرة
لصاحبها الحاج على يوسف بالأزهر ، الطبعة الرابعة ١٣٨٠ هـ .
- ١٨ - تيسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان ، تأليف الشيخ
عبد الرحمن بن ناصر السعدى ، المطبعة السلفية ومكتبتها بالروضة
سنة ١٣٧٥ هـ .
- ١٩ - جامع البيان فى تفسير القرآن ، تأليف الامام أبى جعفر
محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هـ ، الطبعة الاولى بالمطبعة
الكبرى الأميرية ببولاق مصر سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٢٠ - الجامع لأحكام القرآن ، لأبى عبد الله محمد بن أحمد
الأنصارى القرطبى ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ١٣٨٧ هـ
(١٩٧٦ م) الطبعة الثالثة عن طبعة دار الكتب المصرية .
- ٢١ - جند الله ثقافة وإخلاقا ، للأستاذ سعيد حوى ، دار الكتب
العلمية بيروت الطبعة الثانية (بدون تاريخ) .
- ٢٢ - الحكومة الاسلامية ، للامام ابو الأعلى المودودى ، ترجمة
أحمد ادريس ، نشر المختار الاسلامى ، الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ
(١٩٨٠ م) .
- ٢٣ - حاشية الجمل على شرح المنهج ، للشيخ سليمان الجمل ،
دار احياء التراث العربى (بدون تاريخ) .
- ٢٤ - الحل الاسلامى فريضة وضرورة ، للدكتور يوسف القرضاوى ،
الناشر مكتبة وهبة ، الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) .
- ٢٥ - الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا ، للدكتور يوسف
القرضاوى ، الناشر مكتبة وهبة - القاهرة - الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ
(١٩٧٧ م) .
- ٢٦ - حياة الصحابة ، للشيخ محمد يوسف الكاندهلوى ، دار القلم
دمشق ، طبعة أولى ١٣٨٩ هـ (١٩٦٩ م) .
- ٢٧ - خلافة الانسان وشهادة الأنبياء ، للسيد محمد باقر الصدر ،

الناشر دار التعارف للمطبوعات بيروت ، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩ هـ
(١٩٧٩ م) .

٢٨ - الخلافة والامامة ديانة وسياسة ، دراسة مقارنة للحكم
والحكومات فى الاسلام ، تأليف عبد الكريم الخطيب ، ملتزم الطبع
والنشر دار الفكر العربى ١٣٨٣ هـ (١٩٦٣ م) .

٢٩ - الخلافة ونظام الحكم فى الدولة الاسلامية ، للدكتور صابر
محمد دياب حسين ، دار الانصار بالقاهرة سنة ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) .

٣٠ - الخليفة : توليته وعزله ، للدكتور صلاح الدين دبوس - دكتورة
فى القانون العام - كلية الحقوق - جامعة الاسكندرية ، مؤسسة الثقافة
الجامعية بالاسكندرية (بدون تاريخ) .

٣١ - الدعوة الاسلامية فريضة وشريعة ، للدكتور صادق أمين ،
دار القلم بيروت ، الطبعة الثانية ١٩٨٤ م .

٣٢ - الدولة والسيادة فى الفقه الاسلامى ، للدكتور فتحى
عبد الكريم ، الناشر مكتبة وهبة بالقاهرة ، الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ
(١٩٨٤ م) ، دار التوفيق النموذجية للطباعة والجمع الآلى .

٣٣ - رئاسة الدولة فى الفقه الاسلامى ، للدكتور محمد رافت
عثمان ، دار الكتاب الجامعى ، سيد محمود وشركاه رقم الايداع ٢٩٩١
(١٩٧٥ م) .

٣٤ - الرحيق المختوم ، على صاحبها افضل الصلاة والسلام ،
تأليف صفى الرحمن المباركفورى - الجامعة السلفية - الهند البحث
الفائز على الجائزة الأولى لمسابقة السيرة النبوية التى نظمتها رابطة
العالم الاسلامى ، الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠ م) مكة المكرمة .

٣٥ - الروضة الندية شرح الدرر البهية ، للسيد الامام العلامة
ابى الطيب صديق بن حسن بن على الحسينى الضفوجى ، تحقيق احمد
محمد شاكر ، مكتبة دار التراث بالقاهرة (بدون تاريخ) .

٣٦ - رياض الصالحين ، للامام النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ ، تحقيق
رضوان محمد رضوان ١٣٨٧ هـ (١٩٦٨ م) دار الارشاد للطباعة والنشر
والتوزيع بيروت .

٣٧ - سنن الترمذى ، لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سور الترمذى
(٢٠٩ - ٢٩٧ هـ) تحقيق وتعليق ابراهيم عطوة عوض المدرس فى
الازهر الشريف شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي واولاده
بمصر ، الطبعة الاولى ١٣٨٢ هـ (١٩٦٢ م) .

٣٨ - سلسلة الأحاديث الصحيحة ، تأليف محمد ناصر الدين
الألبانى - المجلد الأول منشورات المكتب الاسلامى ١٣٧٨ هـ .

٣٩ - سنن أبى داود ، للامام الحافظ أبى داود سليمان بن الأشعث
ابن اسحاق الأزدي السجستاني ، تعليق الأستاذ الشيخ أحمد سعد على
الطبعة الأولى ١٣٧١ هـ (١٩٥٢ م) ، مكتبة ومطبعة مصطفى البابى
الحلبى بمصر .

٤٠ - السلطات الثلاث فى الدساتير العربية وفى الفكر السياسى
الاسلامى ، للدكتور سليمان محمد الطماوى عميد كلية الحقوق جامعة
عين شمس ، الطبعة الثالثة مزيّدة ومنقحة ١٩٧٤ م ، ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربى .

٤١ - السياسة الشرعية فى اصلاح الراعى والرعية ، لشيخ الاسلام
ابن تيمية دار الكتب العربية بيروت لبنان ١٣٨٦ هـ (١٩٦٦ م) .

٤٢ - السياسة والاقتصاد فى التفكير الاسلامى ، للدكتور أحمد
شلبى ، مكتبة النهضة المصرية ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر
القاهرة ١٩٦٤ م .

٤٣ - السيرة النبوية ، لابن هشام المتوفى سنة ٢١٣ هـ ، تعليق طه
عبد الرؤوف سعد دار الجيل بيروت طبعة جديدة (بدون تاريخ) .

٤٤ - شهادة الحق ، لأبى الأعلى المودودى ، مؤسسة الرسالة
١٣٩٥ هـ (١٩٧٥ م) .

٤٥ - شرح العقائد النسفية ، لسعد الدين التفتازانى ، الطبعة الأولى سنة ١٣٣١ هـ (١٩١٣ م) على نفقة محمود افندى شاكر الكتبى بمصر .

٤٦ - الصحاح « تاج اللغة وصحاح العربية » تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري - تحقيق احمد عبد الغفور عطار ، الجزء الثالث ، توزيع الشركة اللبنانية للموسوعات العالمية ، طبعة دار القلم للملايين بيروت .

٤٧ - الصحوة الاسلامية بين الجمود والتطرف ، للدكتور يوسف القرضاوى ، كتاب الأمة سلسلة الرقم الثانى دولة قطر الطبعة الثالثة شوال ١٤٠٢ هـ .

٤٨ - صحيح مسلم ، للإمام أبى الحسن مسلم بن الحجاج النيسابورى (٢٠٦ - ٢٦١ هـ) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركاه ، الطبعة الأولى ١٣٧٥ هـ (١٩٥٥ م) .

٤٩ - صور من حياة الرسول ، للأستاذ امين دويدار ، دار المعارف بمصر طبعة ١٣٧٢ هـ (١٩٥٣ م) .

٥٠ - الطريق الى جماعة المسلمين ، للأستاذ حسين بن الحسن بن على جابر ، دار الدعوة الكويت ، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ (١٩٨٦ م) .

٥١ - طريق الدعوة فى ظلال القرآن ، جمع واعداد احمد فائز ، مؤسسة الرسالة بيروت ، طبعة ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣ م) .

٥٢ - العالم الاسلامى والمكائد السياسية خلال القرن الرابع عشر الهجرى ، للأستاذ فتحى يكن ، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع بيروت الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ (١٩٨٣ م) .

٥٣ - العواصم من القواصم فى تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة الرسول ﷺ ، تأليف القاضى أبى بكر بن العربى ، تحقيق وتعليق محب الدين الخطيب ، المكتب الاسلامى دار المعرفة (بدون تاريخ) .

٥٤ - الغزو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام ، الشيخ أحمد بشير
رئيس جمعية اقامة الاسلام بمدينة مراوى الفلبين من البحوث المقدمة
لمؤتمر الفقه الاسلامى الذى عقدته جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية
بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ طباعة الجامعة ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م) .

٥٥ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى، تأليف الحافظ شهاب الدين
ابى الفضل العسقلانى المعروف بابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) ، شركة
مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ١٣٨٧ هـ
(١٩٥٩ م) .

٥٦ - الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، للامام ابن حزم الظاهري
الاندلسى المتوفى سنة ٤٥٦ هـ ، مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده
بميدان الأزهر ١٣٨٤ هـ (١٩٦٤ م) .

٥٧ - فضائح الباطنية وفضائل المستظهرية ، لأبى حامد الغزالى،
حققه وقدم له عبد الرحمن بدوى ، مؤسسة دار الكتب الثقافية الكويت
١٩٦٤ م .

٥٨ - الفكر الاسلامى والمجتمع المعاصر : مشكلات الحكم والتوجيه
للدكتور محمد البهى ، مكتبة وهبة بمصر ، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ
(١٩٨٢ م) .

٥٩ - الفكر السياسى عند الماوردى ، تأليف الدكتور صلاح الدين
بسيونى رسلان بتاريخ ١٩٨٣م دار الثقافة للنشر والتوزيع ، القاهرة .

٦٠ - فقه الدعوة الاسلامية ومشكلات الدعاة ، فى حوار مع الشيخ
محمد الغزالى ، الناشر مجلة الأمة رئاسة المحاكم الشرعية والشئون
الدينية بدولة قطر ، الطبعة الأولى ، رمضان ١٤٠٤ هـ .

٦١ - فى آفاق التعاليم ، للأستاذ سعيد حوى ، الناشر مكتبة وهبة،
القاهرة ، مطابع دار التراث العربى الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ (١٩٨٠م) .

٦٢ - فى النظام السياسى للدولة الاسلامية، للدكتور محمد سليم العوا،
المكتب المصرى الحديث ، الطبعة الثالثة ١٩٧٩م .

٦٣ - كتاب أصول الدين ، للإمام الأستاذ أبى مقصور عبد القاهر
ابن طاهر التميمى البغدادى المتوفى سنة ٤٢٩ هـ ، طبعة دار الفنون
التركية باستانبول الطبعة الأولى استانبول - مطبعة الدولة ١٣٤٦ هـ
(١٩٢٨ م) .

٦٤ - كتاب أصول الدين ، لأبى اليسر محمد بن عبد الكريم البزدوى ،
حققه وقدم له الدكتور هانز بيتزلنس ، دار احياء الكتب العربية عيسى
البابى الحلبي وشركاه القاهرة ١٣٨٣ هـ (١٩٦٣ م) .

٦٥ - كتاب التمهيد : تأليف الامام القاضى أبى بكر محمد بن الطيب
ابن الباقلانى ، المكتبة الشرقية بيروت ١٩٥٧ م .

٦٦ - كتاب الارشاد الى قواطع الأدلة فى أصول العقيدة : لامام
الحرمين الجوى (٤١٩ - ٤٧٨ هـ) تحقيق الدكتور محمد يوسف موسى
وعلى عبد المنعم عبد الحميد ، مكتبة الخانجى بمصر ، مطبعة السعادة بمصر
سنة ١٩٥٠ م .

٦٧ - كتاب الطبقات الكبير : تصنيف محمد بن سعد كاتب الواقدي
طبع مصور عن كتاب طبع فى مدينة ليدن المحروسة بمطبعة بريل سنة
١٣٢١ هـ ، من منشورات مؤسسة النصر طهران دار المعرفة للطباعة والنشر
بيروت - لبنان .

٦٨ - كتاب المواقف : للإيجى بشرح الجرجانى ، مطبعة السعادة
بمصر ، الطبعة الأولى ١٣٢٥ هـ .

٦٩ - الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه
التأويل : تأليف أبى القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري
أنخوارزمي (٤٦٧ - ٥٣٨ هـ) شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي
وأولاده بمصر ، الطبعة الأخيرة ١٣٨٥ هـ (١٩٦٦ م) .

٧٠ - كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال : للعلامة علاء الدين
على المتقى بن حسام الدين الهندى البرهانى فورى المتوفى سنة ٩٧٥ هـ
ضبطه وفسر غريبه الشيخ بكرى حيائى ، صححه ووضع فهارسه الشيخ

صفوت السقا ، منشورات مكتبة التراث الاسلامى - حلب - الطبعة الاولى
١٣٩١هـ (١٩٧١ م) .

٧١ - لسان العرب : لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم
الأنصارى (٦٣٠ - ٧١١ هـ) الجزء التاسع ، طبعة مصورة عن طبعة بولاق ،
المؤسسة المصرية العامة للتأليف والانتباء والنشر ، الدار المصرية للتأليف
والترجمة .

٧٢ - لمع الأدلة فى قواعد عقائد اهل السنة والجماعة : لامام
الحرمين الجوينى - الدار المصرية للتأليف والترجمة ، الطبعة الاولى ١٩٨٥
(١٩٦٥ م) .

٧٣ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين : للسيد ابى الحسن على
الحسنى الندوى ، الناشر دار عمر بن الخطاب . الطبعة السابعة ١٤٠٢هـ
(١٩٨٢ م) .

٧٤ - ماذا يعنى انتماء للاسلام : للأستاذ فتحى يكن ، مؤسسة
الرسالة بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ (١٩٨٢ م) .

٧٥ - مبادئ نظام الحكم فى الاسلام : تأليف الدكتور عبد الحميد
متولى أستاذ القانون الدستورى والأنظمة السياسية بكلية الحقوق بجامعة
الاسكندرية ، الطبعة الاولى بدون تاريخ ، دار المعارف .

٧٦ - المسامرة لكمال بن ابى شريف فى شرح المسامرة لكمال
ابن الهمام : المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر سنة ١٣١٧ هـ .

٧٧ - مغنى المحتاج الى معرفة معانى الفاظ المنهاج : شرح الشيخ
محمد الشربينى الخطيب ، مطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر ١٣٧٧هـ
(١٩٥٨ م) .

٧٨ - مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير : للامام محمد الرازى
فخر الدين ، المطبعة الحسينية المصرية (بدون تاريخ) .

٧٩ - مجلة الأزهر ، المجلد الثانى والعشرون ، مطبعة الأزهر

١٩٥٠ م ، بحث بعنوان « الفقه السياسى عند المسلمين » للدكتور محمود فياض استاذ التاريخ الاسلامى بكلية أصول الدين .

٨٠ - مجلة المسلم المعاصر العدد (٣) محرم / صفر ١٣٩٨ هـ
(يناير / فبراير / مارس ١٩٧٨ م) فى منهج العمل الاسلامى للدكتور جعفر شيخ ادريس .

٨١ - مجلة المسلم المعاصر العدد (٣٨) ربيع الثانى / جمادى الاولى ١٤٠٤ هـ (فبراير / مارس / ابريل ١٩٨٤ م) ، الاسلام فى القرن المقبل ، مقال للدكتور اسماعيل راجى الفاروقى .

٨٢ - مجلة منار الاسلام ، العدد الثانى عشر ذى الحجة ١٤٠٦ هـ
(أغسطس ١٩٨٦ م) ، وزارة الشؤون الاسلامية والأوقاف - الامارات .
٨٣ - مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا ، دار القلم بيروت
(بدون تاريخ) .

٨٤ - المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين : للأستاذ سعيد خوى ،
جمعية عمال المطابع التعاونية - عمان - الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ
(١٩٧٩ م) .

٨٥ - مسند الامام أحمد بن حنبل : المكتب الاسلامى للطباعة والنشر ،
دار صادر للطباعة والنشر ، بيروت (بدون تاريخ) .
٨٦ - معالم فى الطريق : للشهيد سيد قطب ، الناشر دار الشروق -
القاهرة وبيروت ، ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م) .

٨٧ - معجم الفاظ القرآن الكريم : المجلد الاول ، الهيئة المصرية
العامة للتأليف والنشر ، الطبعة الثانية ١٣٩٠ هـ (١٩٧٠ م) .

٨٨ - المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم : للأستاذ محمد فؤاد
عبد الباقي ، مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٣٦٤ هـ .

٨٩ - المغنى فى أبواب التوحيد والعدل : للقاضى أبى الحسن
عبد الجبار الاسد آبادى المتوفى سنة ٤١٥ هـ ، الجزء المتمم للعشرين ،

القسم الأول فى الامامة ، تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود والدكتور سليمان دنيا ، مراجعة الدكتور ابراهيم مذكور ، الدار المصرية للتأليف والترجمة (بدون تاريخ) .

٩٠ - معنى المحتاج الى معرفة معانى الفاظ المنهاج : شرح الشيخ محمد الشربيني الخطيب - عين اعيان علماء الشافعية فى القرن العاشر الهجرى - ملتزم الطبع والنشر شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ١٣٧٧ هـ (١٩٥٨ م) .

٩١ - مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير : للامام محمد الرازى فخر الدين ، المطبعة الحسينية المصرية (بدون تاريخ) .

٩٢ - المفردات فى غريب القرآن : لأبى القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني ، مطبعة الحلبي بمصر ١٣٨١ هـ (١٩٦١ م) .

٩٣ - مقدمة العلامة ابن خلدون : مطبعة مصطفى محمد بمصر (بدون تاريخ) .

٩٤ - الملل والنحل : للشهرستاني المتوفى سنة ٥٤٨ هـ ، تصحيح عبد الرحمن خليفة ، مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده بمصر ، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٧ هـ .

٩٥ - من أجل خطوة الى الأمام على طريق الجهاد المبارك : للأستاذ سعيد حوى ، الناشر مكتبة وهبة ، القاهرة ، مطابع دار التراث العربى الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ (١٩٧٩ م) .

٩٦ - منهاج الاسلام فى الحكم : محمد اسد ، نقله الى العربية منصور محمد ماضى ، دار العلم للملايين ، بيروت الطبعة الخامسة ١٩٧٨ م .

٩٧ - منهاج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة القدرية : لابن تيمية أبى العباس تقى الدين أحمد بن عبد الحليم ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم - الجزء الأول ، مكتبة دار العروبة مطبعة المدنى القاهرة ١٣٨٢ هـ (١٩٦٢ م) .

- ٩٨ - المنهج فى علم السياسة : للدكتور محمد طه بدوى - أستاذ العلوم السياسية كلية التجارة جامعة الاسكندرية طبعة ١٩٧٩ م .
- ٩٩ - المواقف فى علم الكلام : تأليف عضد الله والدين القاضى عبد الرحمن أحمد الايجى ، عالم الكتب - بيروت - توزيع مكتبة المتنبي بالقاهرة ومكتبة سعد الدين - دمشق - (بدون تاريخ) .
- ١٠٠ - نظام الاسلام ، الحكم والدولة : للأستاذ محمد المبارك - رئيس شعبة الدراسات الاسلامية فى جامعة أم درمان الاسلامية (١٩٦٦م) ورئيس قسم الشريعة فى كلية الشريعة بمكة المكرمة (١٩٦٩ م) الناشر دار الفكر ، الطبعة الرابعة ١٤٠١ هـ (١٩٨١م) .
- ١٠١ - نظام الخلافة فى الفكر الاسلامى : للدكتور مصطفى حلمى ، دار الأنصار القاهرة ، طبعة أولى ١٣٩٧ هـ (١٩٧٧ م) .
- ١٠٢ - النظام السياسى فى الاسلام : للدكتور محمد عبد القادر أبو فارس ، دار القرآن الكريم بيروت ١٩٦١ م ، الاتحاد الاسلامى العالمى للمنظمات الطلابية ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ (١٩٨٤ م) .
- ١٠٣ - نظرات فى مسيرة العمل الاسلامى : للأستاذ عمر عبيد حسنة ، سلسلة كتاب الأمة - دولة قطر - الطبعة الأولى ، المحرم ١٤٠٥ هـ .
- ١٠٤ - النظريات السياسية الاسلامية : للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ، دار التراث القاهرة ، طبعة سادسة ١٩٧٦ م .
- ١٠٥ - نيل الأوطار للإمام الشوكباني المتوفى سنة ١٢٥٥ هـ ، دار الجيل - بيروت طبعة عام ١٩٧٣ م .

محتويات الكتاب

الصفحة

الاهـداء	٥
شكر وتقدير	٦
المقدمة	٧

التمهيد

(١٥ - ٢٤)

١ - الدعوة الاسلامية لها مغزى سياسى	١٥
٢ - البيعة النبوية ميثاق اسلامى اجتماعى وعقد سياسى	١٧
٣ - نشأة الدولة الاسلامية الاولى فى المدينة	١٩
٤ - خلافة النبوة فى حراسة الدين وسياسة الدولة	٢٠
٥ - سيطرة الأنظمة العلمانية الجاهلية على العالم المعاصر	٢١
٦ - الحركة الاسلامية لاحياء الخلافة على منهاج النبوة	٢٢
٧ - البيعة للعمل الجماعى والجهاد فى سبيل الله	٢٣

الباب الأول : البيعة فى النظام السياسى الاسلامى

(٢٥ - ١٤٦)

الفصل الأول : مفهوم البيعة ومشروعيتها	٢٧
المبحث الأول : تعريف البيعة	٢٨
البيعة لغة	٢٨
المفهوم الاصطلاحي للبيعة	٣٢
البيعة والقسم الدستورى المعاصر	٣٥
البديل الاسلامى للقسم الدستورى	٣٨
المبحث الثانى : مشروعية البيعة	٤١

٤١	(ا) مشروعية البيعة في القرآن الكريم
٤٢	(ب) مشروعية البيعة في السنة النبوية
٤٤	(ج) مشروعية البيعة في اجماع المسلمين
٤٦	المبحث الثالث : طبيعة عقد البيعة
٥٠	الفصل الثاني : اركان البيعة
٥٠	المبحث الأول : نظام الخلافة الاسلامية
٥٢	انواع الاستخلاف
٥٦	اطوار الخلافة الاسلامية
٥٨	اهداف الخلافة الاسلامية
٦٤	المبحث الثاني : المرشح لمنصب الامامة
٦٤	الشروط الواجبة في الامام
٧٤	المبحث الثالث : اهل الحل والعقد وجماهير الأمة الاسلامية
٧٥	شروط اهل الحل والعقد
٧٧	بيعة جماهير الأمة
٧٩	الفصل الثالث : شروط صحة عقد البيعة
	المبحث الأول : خلو منصب الامامة من الامام القائم وعدم تعدد
٨٠	البيعات الأكثر من واحد
٨٦	الحلول لمشكلة حدوث تعدد البيعات
	المبحث الثاني : توافر شروط الامامة في المرشح المختار وعدم
٨٨	رفضه
٨٨	القبول وعدم الرفض من الامام المبايع
٩٠	مسألة الاكراه على قبول الامامة
	المبحث الثالث : اجراء العقد من اهل الحل والعقد وعدم
٩٣	الاكراه عليهم
٩٣	عددية من تنعقد به الامامة من اهل الحل والعقد
٩٦	اهمية موافقة اهل الشوكة في صحة البيعة
٩٧	اثر الاكراه على اهل الحل والعقد في صحة عقد البيعة

مسألة الاشهاد على عقد البيعة	٩٨
الفصل الرابع : البيعة والطريقة المثالية في اختيار الامام	١٠٠
المبحث الأول : اختيار اهل الحل والعقد وبيعة جماهير الأمة	
والاثر الشرعى المترتب عليهما	١٠٠
الرأى الأول : ثبوت الامامة باختيار اهل الحل والعقد	
بصفة نهائية	١٠١
الرأى الثانى : ثبوت الامامة ببيعة الأمة بناء على ترشيح	
اهل الحل والعقد	١٠٣
الرأى الراجح فى مسألة الاختيار النهائى فى ثبوت الامامة	١٠٧
المبحث الثانى : البيعة طريقة مثالية وواقعية فى اختيار الامام	١١٢
طرق اختيار رئيس الدولة فى الأنظمة السياسية المعاصرة	١١٥
رأينا فى الاختيار الأمثل	١١٦
الفصل الخامس : مسألة عزل الامام الخارج عن الشرعية بعد	
البيعة له	١١٩
المبحث الأول : مبدأ الشرعية الاسلامية والقيود على السلطة	
السياسية	١٢٢
القيود الشرعية على السلطة السياسية	١٢٢
المبحث الثانى : الجزاء السياسى على الامام الخارج عن الشرعية	١٢٦
١ - عدم الطاعة للامام الخارج عن الشرعية وعدم التعاون معه	١٢٦
٢ - عزل الامام الخارج عن الشرعية	١٣٣
المبحث الثالث : مسألة المقاومة المسلحة لعزل الامام الطاغية	١٣٨
١ - مذهب الصبر	١٣٩
٢ - مذهب الخروج على الطاغية والمقاومة المسلحة لعزله	١٤١
٣ - مذهب جواز الخروج لو الصبر	١٤٢
موقفنا من السلطان الطاغية	١٤٢

الباب الثانى : تطبيقات البيعة فى الحياة السياسية المعاصرة
(١٤٧ - ٢٤١)

١٤٩	تمهيد
	الفصل الاول : الحياة السياسية المعاصرة فى العالم الاسلامى
١٥١	بعد سقوط الخلافة العثمانية
	المبحث الاول : سقوط الخلافة العثمانية اسبابه والاعلان به
١٥٢	ونتائجه
١٥٢	العوامل الداخلية
١٥٤	العوامل الخارجية
١٥٧	اعلان اتاتورك بالغاء الخلافة الاسلامية
١٥٧	احتجاج العالم الاسلامى على الغاء الخلافة
١٥٩	محاسن الخلافة العثمانية
١٦٠	مأساة المسلمين فى غيبة الخلافة
١٦٢	المبحث الثانى : الدعوات القومية والعلمانية
١٦٢	بروز النزعات القومية الجاهلية
١٦٣	القوميون تلامذة اليهود وعملاء للغرب الصليبي
١٦٤	القومية جاهلية جديدة
١٦٦	مؤامرة فصل الدين عن الدولة
	المبحث الثالث : قيام الدويلات الوطنية على اساس علمانى
١٧١	وقومى جاهلى
١٧١	الجيل العلمانى من صنع الاستعمار الغربى
١٧٣	المفهوم الغربى للدين والدولة هو الفصل بينهما
	تبعية المجتمعات الاسلامية للنظام الليبرالى او النظام
١٧٤	الاشتراكى
١٧٥	فشل الليبرالية والاشتراكية فى العالم الاسلامى
١٧٨	فرض العلمانية بالقوة على المجتمع الاسلامى
١٧٩	دويلات وطنية وليست بدار للاسلام

المعاصرة	١٨٦
المبحث الأول : موقف الاسلام من الحكومات بصفة عامة	١٨٧
أولا : موقف الولاء والبيعة والطاعة للحكومة الاسلامية العادلة	١٨٨
ثانيا : موقف المعارضة والاحتجاج على الحكومة الاسلامية	
المنحرقة	١٨٩
ثالثا : موقف الجهاد والقتال ضد الحكومة الكافرة لاسقاطها	١٩٢
المبحث الثاني : مواقف المسلمين من الحياة السياسية المعاصرة	١٩٦
أولا : موقف الولاء لنظام حكم غير ملتزم بالاسلام	١٩٦
ثانيا : موقف الاعتزال عن العمل السياسى فى الحياة	
الاسلامية المعاصرة	١٩٩
(ا) اعتبار العمل الاسلامى اليوم فى المرحلة المكية	٢٠٠
(ب) الخطأ فى فهم فرض الكفاية وتضييق دائرة العمل	
الاسلامى	٢٠١
(ج) مسايرة الانظمة العلمانية بقبول تبعية دين الاسلام	٢٠٣
ثالثا : موقف الالتزام بالبيعة للجماعات الاسلامية	٢٠٦
الفصل الثالث : اهمية لزوم جماعة المسلمين والبيعة للجماعات	
الاسلامية المعاصرة	٢٠٨
المبحث الأول : مفهوم الجماعة والفرقة الناجية	٢٠٨
اهل السنة والجماعة	٢١٢
طائفة من امة محمد	٢١٥
أخطاء فى فهم الجماعة	٢١٧
المبحث الثانى : مواصفات جماعة المسلمين التى تجب على جميع	
المسلمين البيعة لها	٢٣٠
المبحث الثالث . وجوب لزوم جماعة المسلمين وضرورة العمل	
الجماعى	٢٢٦
ضرورة العمل الجماعى	٢٢٩

الصفحة

المبحث الرابع : البيعة للجماعات الاسلامية المعاصرة	• •	٢٣٢
أولا : جماعة الاخوان المسلمين	• • • • •	٢٣٣
خصائص جماعة الاخوان المسلمين	• • • •	٢٣٤
اركان البيعة لجماعة الاخوان المسلمين	• • •	٢٣٦
مواقف جماعة الاخوان المسلمين	• • • •	٢٣٨
ثانيا : الجماعة الاسلامية فى القارة الهندية	• • • •	٢٤١
أهداف الجماعة الاسلامية	• • • • •	٢٤١
الدعوة للبيعة والعمل الاسلامى الجماعى	• • •	٢٤٢
الولاء للاسلام والبيعة على الجهاد	• • • •	٢٤٥
المستقبل للاسلام	• • • • • • • •	٢٤٦
الخاتمة	• • • • • • • • • •	٢٤٩
المراجع والمصادر	• • • • • • • • • •	٢٥٨
محتويات الكتاب	• • • • • • • • • •	٢٧٠



ورد خطأ مطبعى - عند الطبع - فوجب التصحيح ..
فقد جاء بالسطر ١٢ من صفحة ٢٣٠ العبارة التالية خطأ :
« ٣ - القاعدة الشرعية تقرر .. أن ما لا يتم الواجب الا به فهو »
والصواب :
« ٢ - المسلمون فى نظر الاسلام ليسوا افرادا منفصلين عن بعضهم » .
نرجو التصحيح قبل القراءة .. وسبحان من تفرد بالعصمة والكمال .

رقم الايداع ٤٦٤٩ / ١٩٨٨

دار التوزيع والنشر
للطباعة والنشر
العدد ٣ من كتاب الرسالة
مجلد واحد

ت : ٩٢٥٣٠٤

هذا الكتاب

● « ان الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ، وليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر الا أدخله الله هذا الدين ، بعز عزيز ، أو بذل ذليل ، عز يعز الله به الاسلام ، وذلل يذل به الكفر » .. (حديث شريف) .

● قامت تجربة « دولة الاسلام .. ونظام حكمه » .. واستمرت لعدة قرون .. وانتشر خلالها الاسلام فى مشارق الارض ومغاربها .. وسعدت الانسانية بالامن والامان .. وانتشار المثل العليا فى كافة المجالات ..

● وبأفاعيل - « أعداء الاسلام » - تقوضت الخلافة الاسلامية - وتم تقسيم بلاد الاسلام الى - دويلات - بأسماء مختلفة ، وتحت شعارات مختلفة .. قومية .. ديمقراطية .. علمانية .. اشتراكية .. الخ .. ووجد الشقاق والاضطراب بينهم - الى الحد الذى جعل المسلمين - يقاتل بعضهم بعضا - .. بأسلحة الفتك والدمار - وشقت الانسانية بانتشار الانحلال وسوء الأخلاق على كافة المستويات ..

● فهل لنا ان نرجع عن هذه الأنظمة - بعد التجربة الاليمة - وبعد ثبوت فشلها وما أدت اليه من الضياع .. ؟ . ونعود الى التجربة التى اثبتت نجاحها لعدة قرون .. ؟ ويجتمع شمل المسلمون مرة أخرى .. للحكم بنظام الاسلام .. وكيف السبيل الى ذلك ؟

● وهذا الكتاب « البيعة فى النظام السياسى الاسلامى .. وتطبيقاتها فى الحياة السياسية المعاصرة » يتولى الاجابة على هذه الأسئلة وغيرها .. ويستعرض .. « مفهوم البيعة .. وأركانها .. وشروطها .. وطريققتها .. » ثم يوضح « الاختيار النهائى - للإمام - ودور أهل الحل والعقد » .. وحق السمع والطاعة - فى المنشط والمكره - وما هى الأعمال التى تستوجب - عزل الامام - اذا اقتربها - وكيف يتم ذلك بدون - اراقة دماء - ثم يبين « تطبيقات البيعة فى الحياة السياسية المعاصرة » والأسباب التى أدت الى سقوط الخلافة .. وما تبعها من تشققات .. ودويلات .. وكيف الخروج من المأزق .. وضرورة قيام « الجماعة الاسلامية » لتكون متنفسا للأفراد للعمل والتعاون - لتحكيم شريعة الله فى أرضه - لتستقر الحياة ، وتتوثق الصلة - بين الحاكم والمحكومين - .. الخ .

● ومؤلف الكتاب - من المسلمين أقوياء الايمان - غاص فى بطون الكتب - القديمة والحديثة - واستخرج منها هذا البحث - الذى نال به - درجة الماجستير بدرجة الامتياز فى العلوم السياسية المعاصرة - جامعة أم درمان الاسلامية .

● ويسر : مكتبة وهبة - ان تقوم بنشر هذا الكتاب - ليعرف العالم الاسلامى كيف تكون « البيعة فى النظام السياسى الاسلامى .. وتطبيقاتها فى الحياة السياسية المعاصرة » .. وبالله التوفيق .